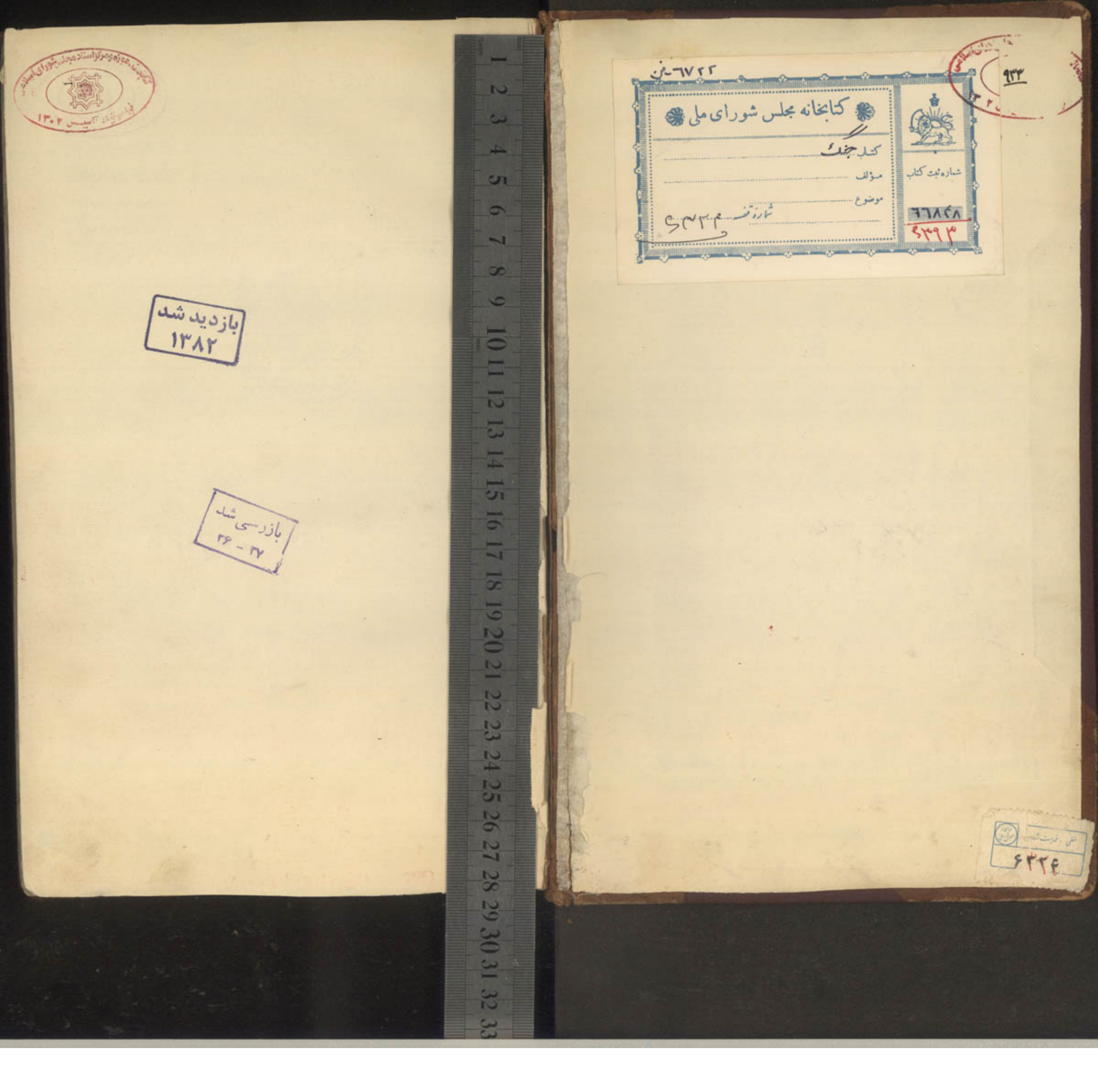
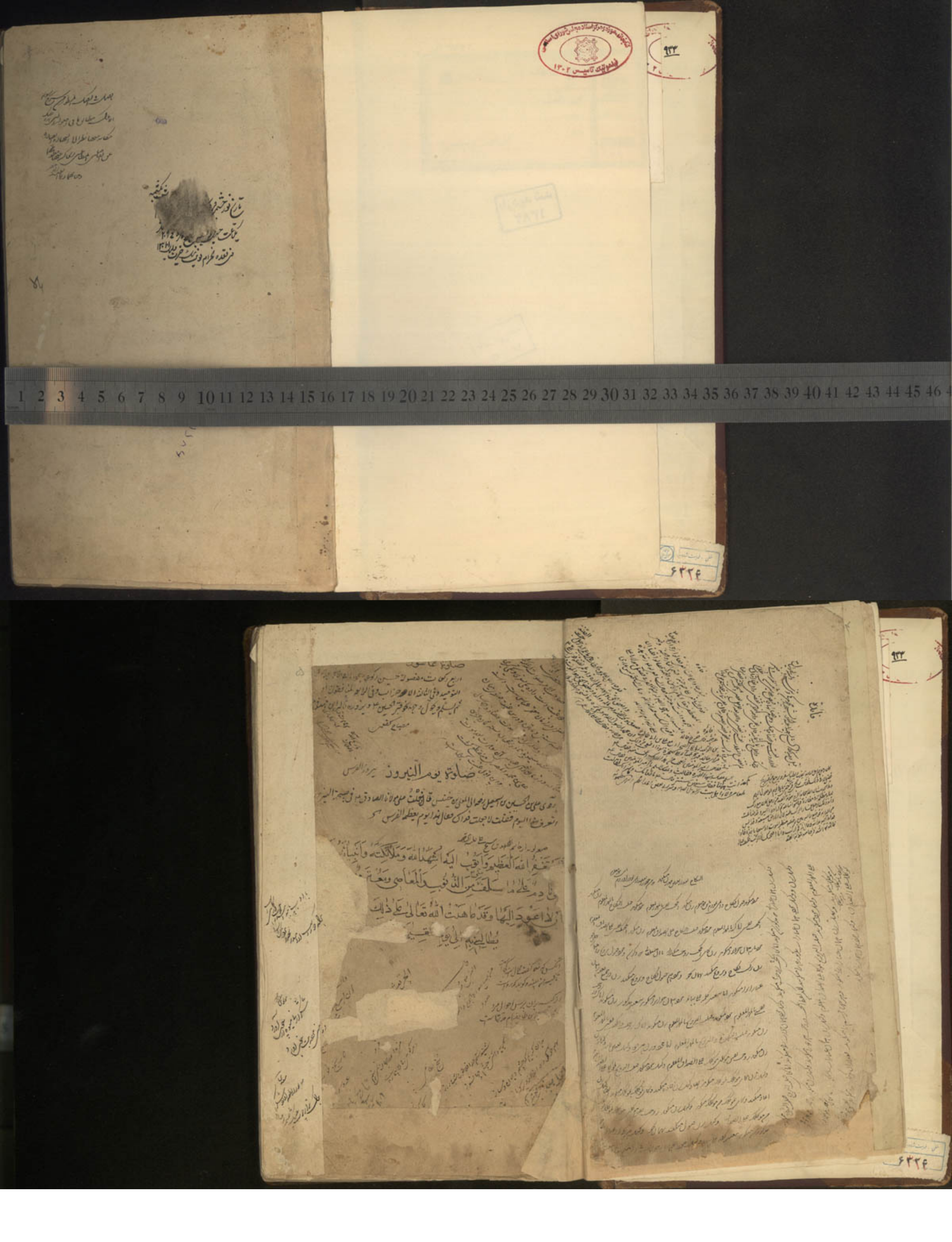
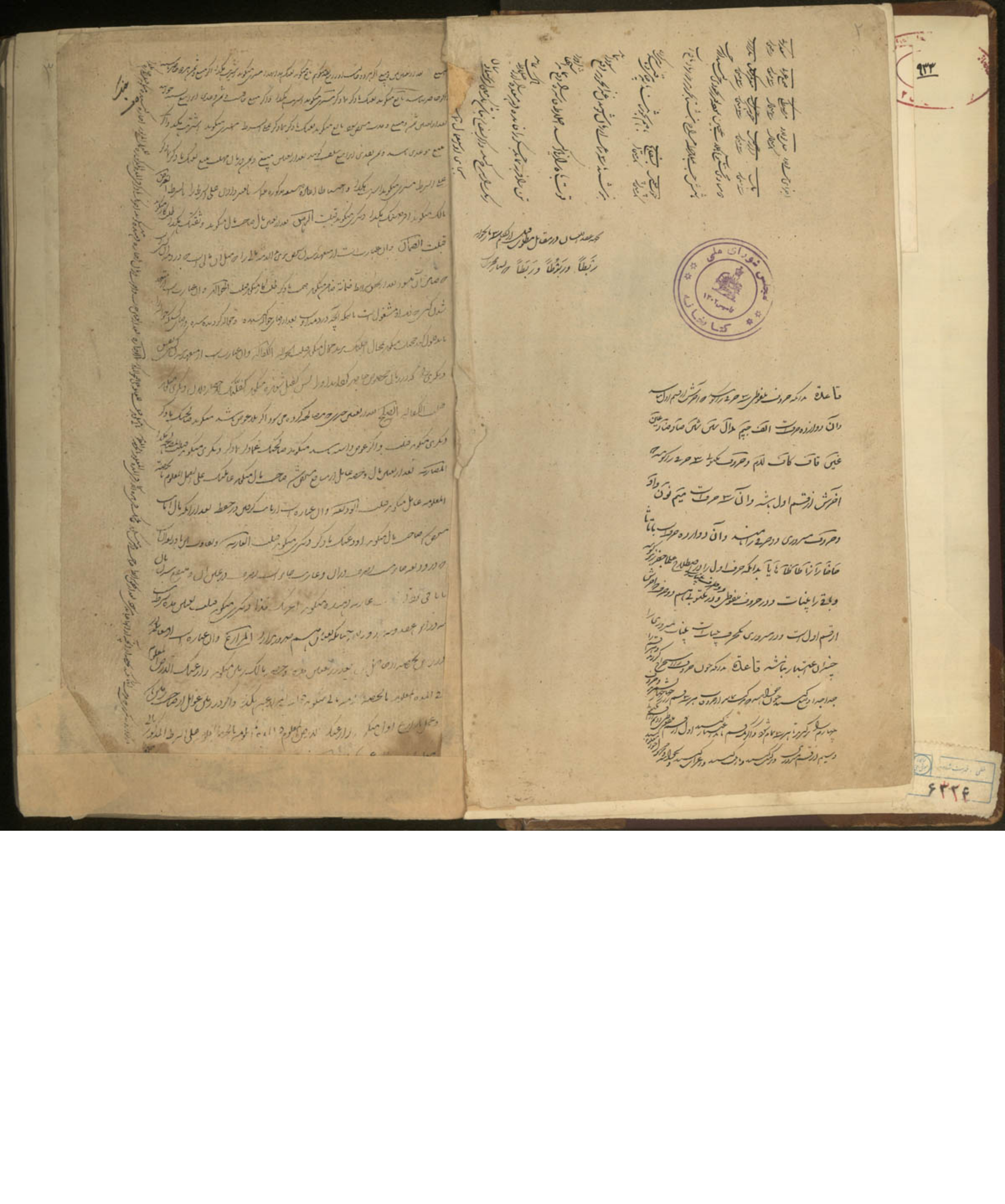
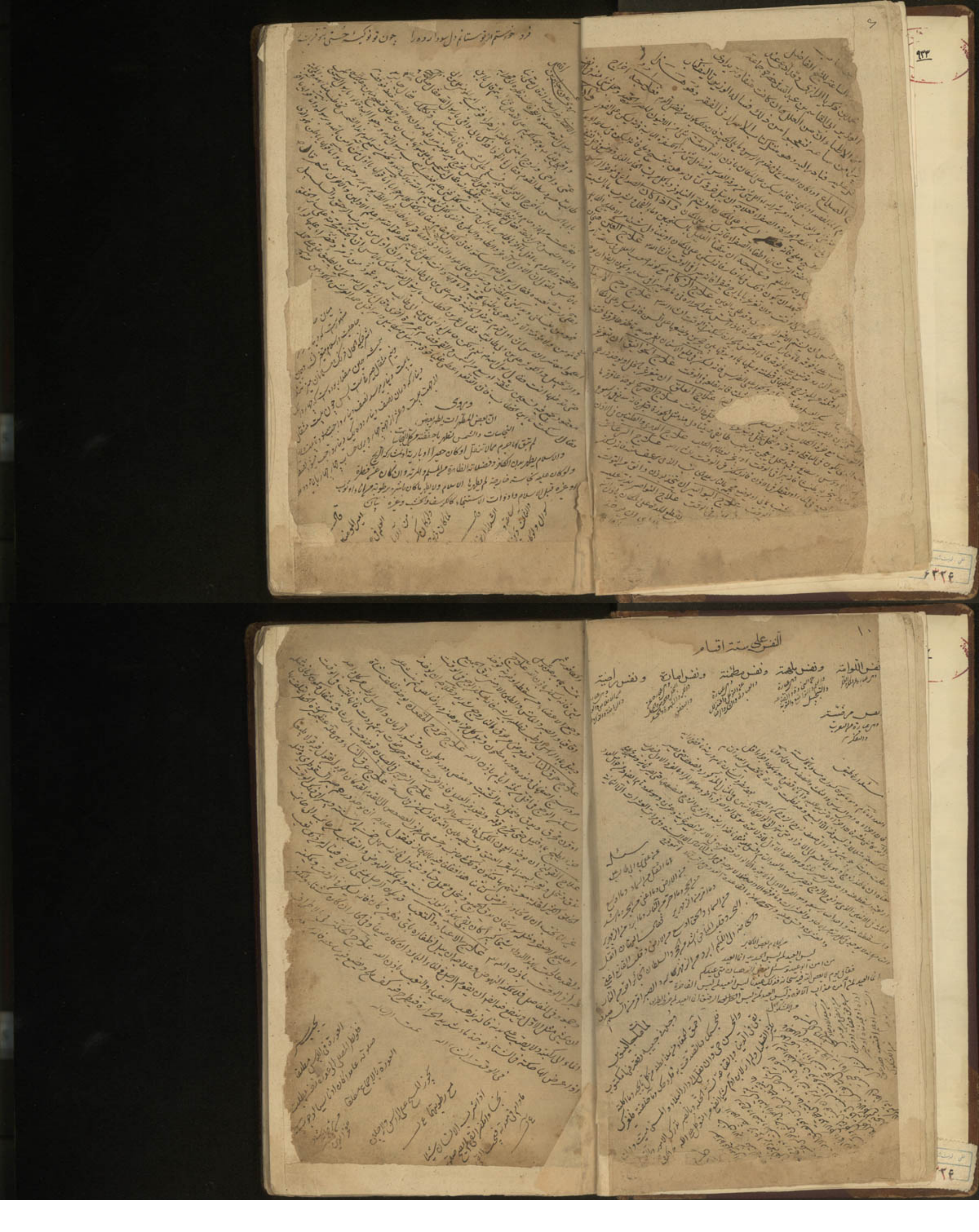


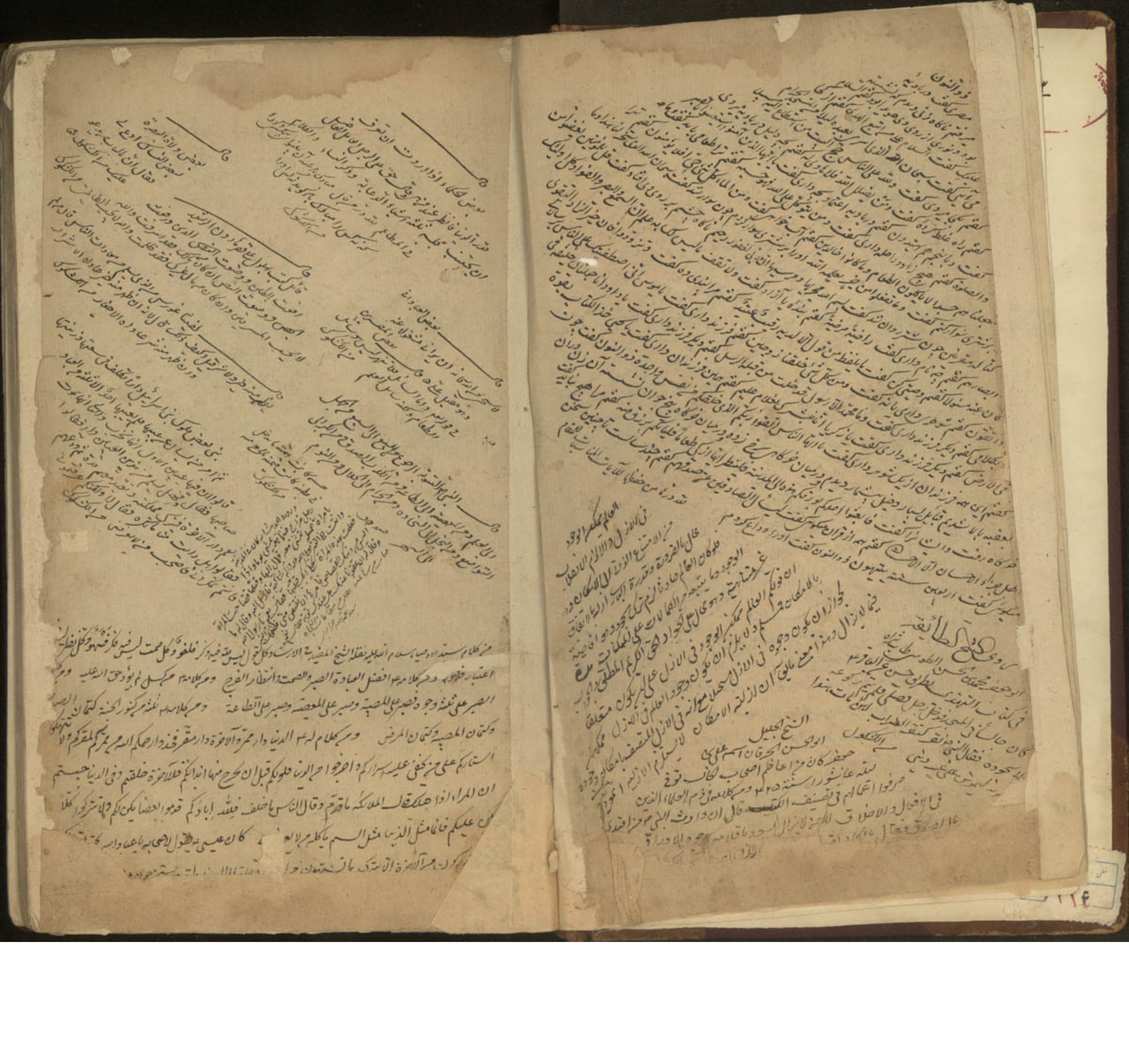


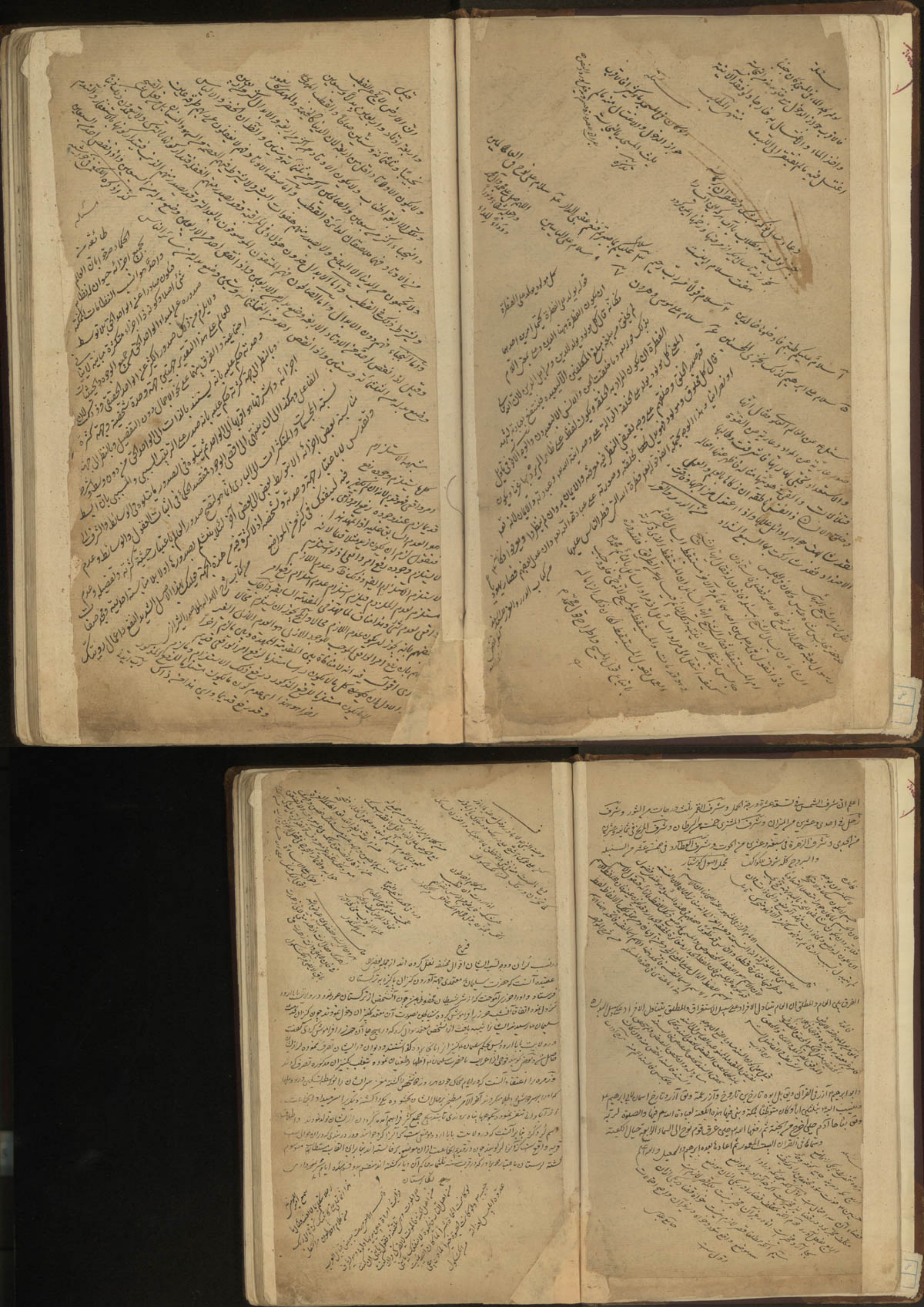




قاعده بدانکه حروف ملفوظی سه حرفی را که اول و آخرش از قسم اول باشد
و آن دوازده حرفست الف جیم دال سین شین صاد ضاد عین
غین قاف کاف لام و حروف مکتوبی سه حرفی را که اول و
آخرش از قسم اول باشد و آن سه حرفست میم نون واو
و حروف مسروری دو حرفی را نامند و آن دوازده حرفست با تا ثا
حا خا را زا طا ظا فا ها یا بدانکه حرف اول را در اصطلاح علما جفر [illegible]
[illegible] در حروف ملفوظی و در مکتوبی [illegible]
از قسم اول است و در مسروری یک حرف [illegible]
چنان اعتبار باشد قاعده بدانکه چون حروف [illegible]







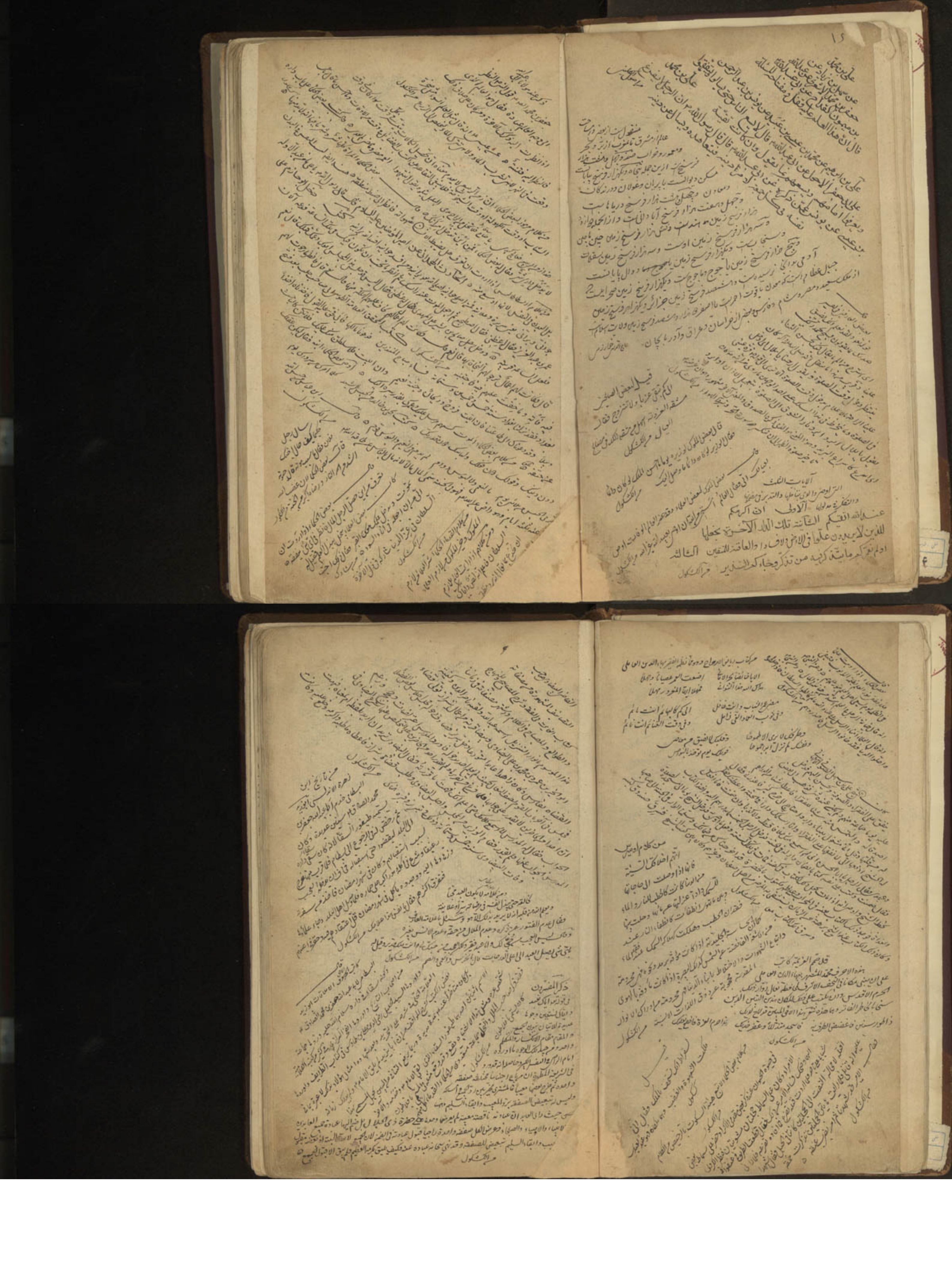
اعلم ان شرف الشمس في التسعة عشر درجة الحمل و شرف القمر ثلث درجات من الثور و شرف زحل في احدى وعشرين من الميزان و شرف المشتري خمسة عشر من السرطان و شرف المريخ في ثمانية وعشرين من الجدي و شرف الزهرة في سبعة وعشرين من الحوت و شرف العطارد في خمسة عشر من السنبلة

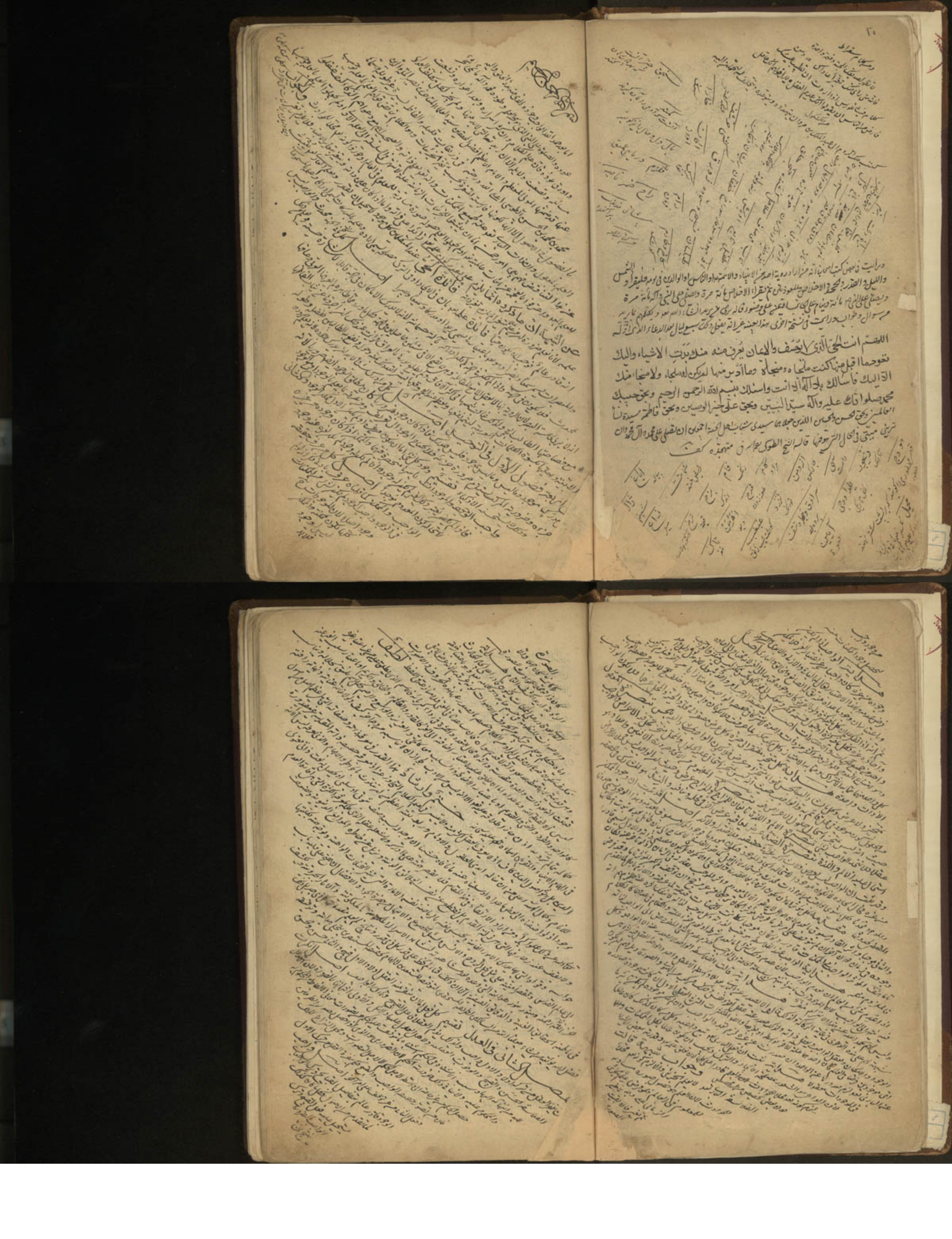
والبروج كلها شرف للكواكب مجمل الاصول كوشيار

الفرق بين العام والمطلق ان العام يتناول الافراد على سبيل الاستغراق والمطلق يتناول الافراد على سبيل البدل

ابو ابرهيم آزر في القرآن وقيل ابوه تارخ بن تارخ وآزر عمه وقيل آزر وتارخ اسمان لابي ابرهيم ... بلغني اباه وكان متوطنا بمكة وبنى فيها هذه الكعبة لعبادة الله ... فيها والصلوة لربه وقيل بناها آدم حين خرج من الجنة ثم رفعها الله حين غرق قوم نوح الى السماء الرابعة حيال الكعبة وسماها في القرآن البيت المعمور ثم اعادها ابوه ابرهيم واسمعيل والله اعلم

فرع





ورایت فی بعض کتب اصحابنا انه من اراد رویة احد من الانبیاء والائمة او الناس او الوالدین فی نومه فلیقرأ والشمس
واللیل والقدر والجحد والاخلاص والمعوذتین ثم یقرأ الاخلاص مائة مرة ویصلی علی النبی وآله مائة مرة
ویصلی علی النبی مائة وینام علی الجانب الایمن علی وضوء فانه یری من یرید ان شاء الله ویکلمهم بما یرید
من سؤال وجواب ورایت فی نسخة اخری بهذا بعینه غیر انه یفعل ذلک سبع لیال بعد الدعاء الذی اوله

اللهم انت الحی الذی لا یوصف والایمان یعرف منه منک بدت الاشیاء والیک
تعود فما اقبل منها کنت ملجأه ومنجاه وما ادبر منها لم یکن له ملجأ ولا منجأ منک
الا الیک فاسألک بلا اله الا انت واسألک ببسم الله الرحمن الرحیم وبحق حبیبک
محمد صلواتک علیه وآله سید النبیین وبحق علی خیر الوصیین وبحق فاطمة سیدة نساء
العالمین وبحق الحسن والحسین اللذین جعلتهما سیدی شباب اهل الجنة اجمعین ان تصلی علی محمد وآل محمد وان
ترینی میتی فی الحال التی هو فیها قال الشیخ الطوسی عطر الله مضجعه کف

ينتج ان الواجب لا يفعل القبيح ولا يخل بالواجب **اصل** الافعال التي توجد من عبيده هي موجودة بالايجاب وعند المجبرة اوجدها الله فيهم اذ لا مؤثر عندهم الا الله واحتج ابو الحسين على الاول بالضرورة وليس ببعيد وان استدل لنا عليه قلنا ان وجد شيء من القبايح فالعبيد موجدة الافعال والملزوم ثابت عندكم وكذا اللازم بيان الملازمة انا قلنا ان القبيح محال على الواجب فيكون فاعله غيره واذا كان فاعل القبيح غيره فكذا الحسن فان الذي يكذب والذي يصدق النبي المبتدئ ابو الحسن الاشعري وسماه كسبا واسند وجود الفعل وعدمه الى الله وقال يجعل العبد شيئا من التاثير غير معقول **شبهة وجواب** قالت المجبرة ان كانت القدرة والارادة من الله ويقرانهما يمنع الفعل ومعهما يجب فالفعل من الله والملزوم ظاهر الثبوت فكذا اللازم **والجواب** انه يلزم من كون الفعل من اسباب ان يكون الفعل منه غاية ما في الباب انه يجعل منزلة جاب واما الجبر فلا دفع الايجاب بان يقول ان كون الفعل واجبا لم لا يجوز ان فعل العبد تابع لداعيه فيكون باختياره لا يريد بالاختيار الا هذا القدر وللعبد ظهور كون فعله تابعا للداعية سموه ايجابا بكون الالات من الله فكان منها عنه التسمية ولا مضايقة فيها ولو قالوا ان الله هو خالق العبيد ولولم يخلقهم لما كانت الافعال منهم كانت فيكون هو مع فاعلا لها ان مثل قولهم فهو اهمل الكر لا يخفى على العاقل ما فيه **شبهة وجواب** قالوا انه علم ما يتعلق بفعل العبد فيكون تركه ممتنعا والا فرض تركه لزم كون علمه جهلا واللازم محال فالملزوم مثله واذا كان تركه ممتنعا كان العبد مجبورا قلنا هذا ايضا توهم للايجاب واما الجبر فلا يلزم مثله في خلاف فعل الباري تعالى فكلما اجابوا به فهو جوابنا على ان تعلق العلم لا يكون علة الا اذا طابق المعلوم فيكون تابعا له واذا لم يكن مؤثرا لم يلزم الايجاب **هداية** اذا ثبت ان للعبد فعلا فكل فعل يستحق العبد به مدحا وذما او يحسن ان يقال له لم فعلت فهو حادث باختياره وهو معلوم **اصل** اذا ثبت ان فعل الباري يتبع الداعي وهو العلم بمصلحة لم تعد الى الفعل او الترك فاعلم انه لم تخل من مصلحة ومصالح اي انه انما يفعل لغرض واذا ثبت انه كامل لذاته ومستغن عن الغير فكل المصالح تعود الى عبده واذا ثبت ان افعال المصالح لعبيده ثبت بطريق العكس ان كل ما حذف فهو بالنسبة اليهم المصدر عنه **تبصرة** قد بينا حقيقة الارادة فهو لا يحل فهم وهو اراد بها افعال عبيده فهو امر بها او الارادة بالقبيح قبيح لتضمنها الفساد فلا امر به لمانة لا يفعل القبيح ولا يرضى به لان الرضا به قبيح كفعله **تنبيه** ما ورد انه هو خالق الخير والشر اريد بالشر ما لا يلايم الطباع وان كان مشتملا على مصلحة **تبصرة** تكليف الباري تعالى هو امر عبيده بما فيه مصلحتهم ونهيهم عما فيه مفسدتهم وذلك لا ينافي الحكمة وان كانت فيه مشقة فلا يكون قبيحا والغرض من التكليف امتثال العبد ما كلف به فلا يكون تكليف ما لا يطاق حسنا **اصل** اذا علم الباري تعالى ان العبد لا يمتثلون التكليف الا بفعل حسن فعله وجب صدوره عنه لئلا ينقض غرضه ومثل ذلك يسمى لطفا فيكون اللطف واجبا

الفصل الثالث في النبوة والامامة

اصل اذا كان الغرض من خلق العباد مصلحتهم فبعضهم لما لم يستقل عقولهم بادراكها لطف واجب ولما كان الباري تعالى غير قابل للاشارة الحسية فبينهم على مصالحهم ومفاسدهم غير ممكن فبعثة الرسل واجبة **اصل** امتناع وقوع القبايح والاخلال بالواجبات على الرسل عليهم السلام فيكونون معصومين عن ممارسة ...الاختيار لئلا تنفر عقول الخلق عنهم وينقضون عما جاؤا به لطف فيكون واجبا ويسمى هذا اللطف عصمة فالرسل معصومون **مقدمة** كل مبعوث من حضرة الله تعالى الى قوم يبعثهم لم يتايد بامر خارق للعادة خال عن المعارضة

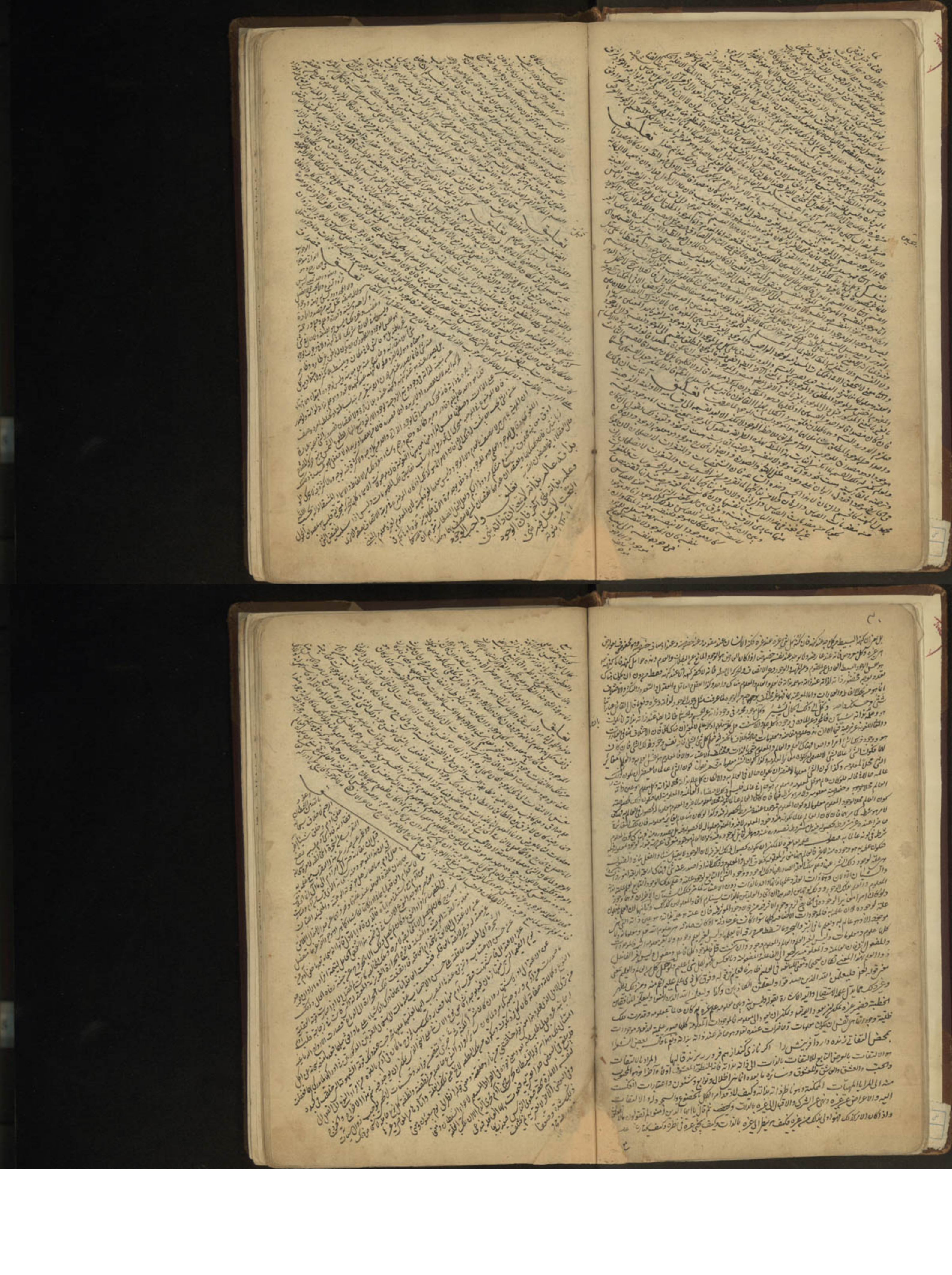
مقرون بالتحدي موافق لدعواه لم يكن لهم طريق الى التصديق ويسمى ذلك معجزة فظهور معجزات الرسل واجب **اصل** محمد رسول الله صلعم لانه ادعى النبوة واظهر المعجزة اما الدعوة فمعلومة بالتواتر واما المعجزة فكثيرة واظهرها القرآن لانه تحدى به العرب وعجزوا عن معارضته مع توفر دواعيهم وفرط فصاحتهم والى الآن لم يقدر احد من الفصحاء على تركيب كلمات على منواله فيكون معجزة فيكون محمد صلعم نبيا حقا **هداية** اذا كان محمد صلعم نبيا حقا يجب ان يكون معصوما فكلما جاء به مما لا يعارض العقل يجب تصديقه وان نقل عنه شيء مما عارضه لم يجز انكاره بل يتوقف فيه الى ان يظهر سره فشريعته التي هي ناسخة الشرايع وباقية ببقاء الدنيا يجب الانقياد لها والامتثال لاحكامها **اصل** لما كان وقوع الشر والفساد وارتكاب المعاصي من الخلق وجب في الحكمة وجود رئيس قاهر آمر بالمعروف وناه عن المنكر مبين لما يخفى على الامة من غوامض الشرع منفذ لاحكامه ليكونوا من الصلاح اقرب ومن الفساد ابعد ويامنوا من وقوع الفتن والفساد ولان وجوده لطف وقد ثبت ان اللطف واجب عليه تعالى وهذا اللطف يسمى امامة فيكون الامامة واجبة ولما كان علة احتياج الامام عدم عصمة الخلق وجب ان يكون الامام معصوما والا لم يحصل غرض الحكيم **اصل** لما كان عصمة الامام غير مؤدية الى الجاء الخلق الى الصلاح امكن وقوع الفتنة والفساد بسبب كثرة الائمة فيكون الامام واحدا في سائر الاقطار ليستعينوا اعوان الامام به وليكون مطاعا في جميع الاحكام فلا يكون الامام المفترض الطاعة في زمان واحد الا واحدا ولئلا يكون مطيعا للامة **هداية** لما كانت العصمة امرا خفيا لا يطلع عليها الا علام الغيوب لم يكن للخلق طريق الى معرفة المعصوم فيجب ان يكون منصوصا عليه من قبل الله او من قبل نبي او امام قبله **مقدمة** لما ثبت ان العصمة لم تخل عن امام معصوم فكل امر اتفق عليه الامة في عصر مما لا ينافي العقل كان حقا فاجماع الامة حق **اصل** لما ثبت وجوب عصمة الامام ولم تثبت العصمة في غير الائمة الاثني عشر باتفاق الخصم ثبت امامة الاثني عشر لعصمتهم فيجب متابعتهم **فائدة** سبب حرمان الخلق عن امام الزمان ليس من الله لانه لا يخالف مقتضى حكمته ولا من الامام لعصمته فيكون من رعيته وما لم يزل سبب الغيبة لم يظهر والحجة بعد ازالة العلة وكشف المعضلة يدل على ما اليهم الائمة للتعليم والتاديب وجب ان يكونوا اعلم الناس واشجع الخلق والاستبعاد في طول عمره بعد ثبوت امكانه ووقوعه في غيره جهل محض **تبصرة** لما كان الانبياء والائمة يحتاج اليهم الامة للتعليم والتاديب وجب ان يكونوا اعلم الناس واشجع ولما كان الامام فردا من رعية النبي وجب ان يكون النبي بالنسبة الى الفضل كنسبة الامام الى الرعية

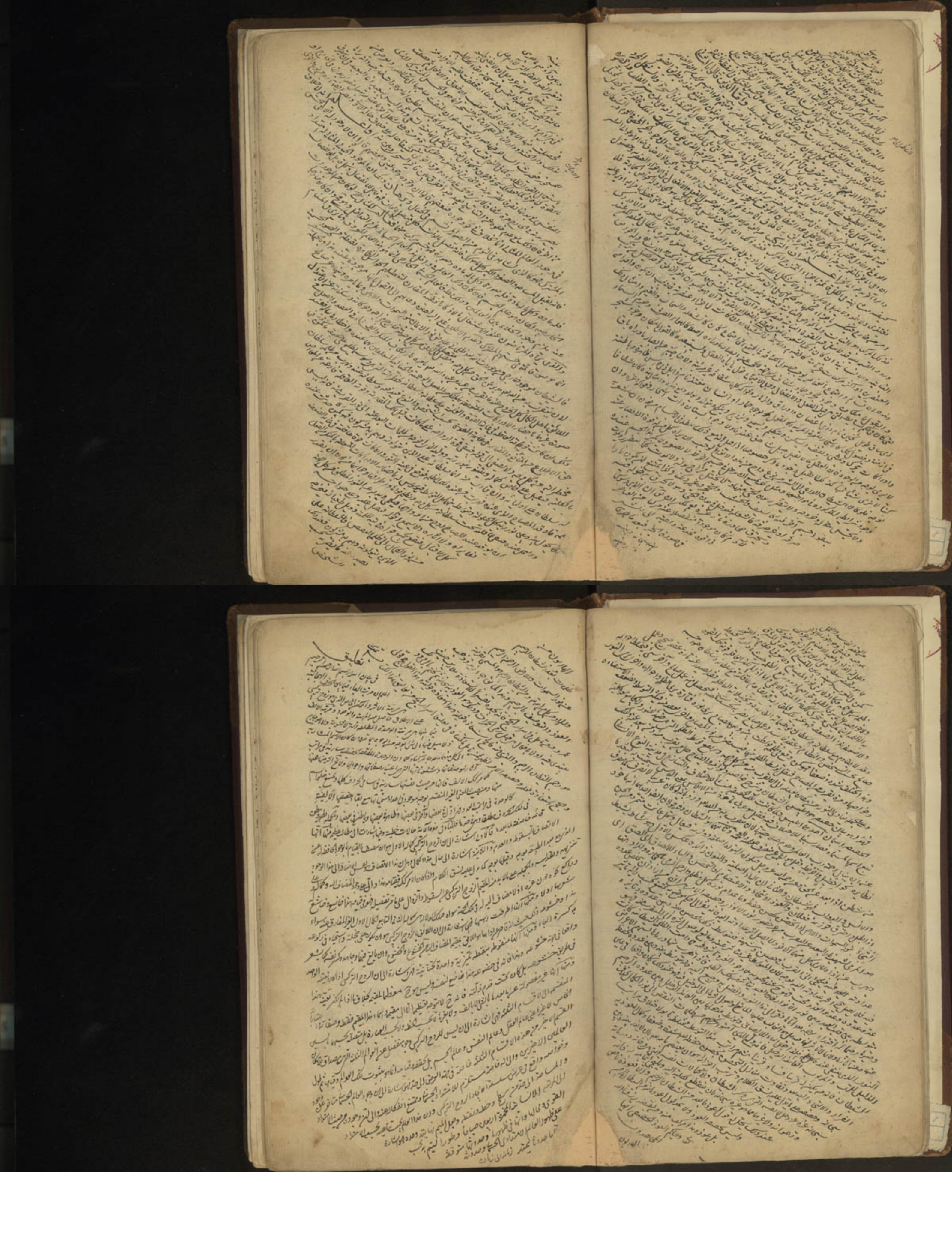
الفصل الرابع في المعاد

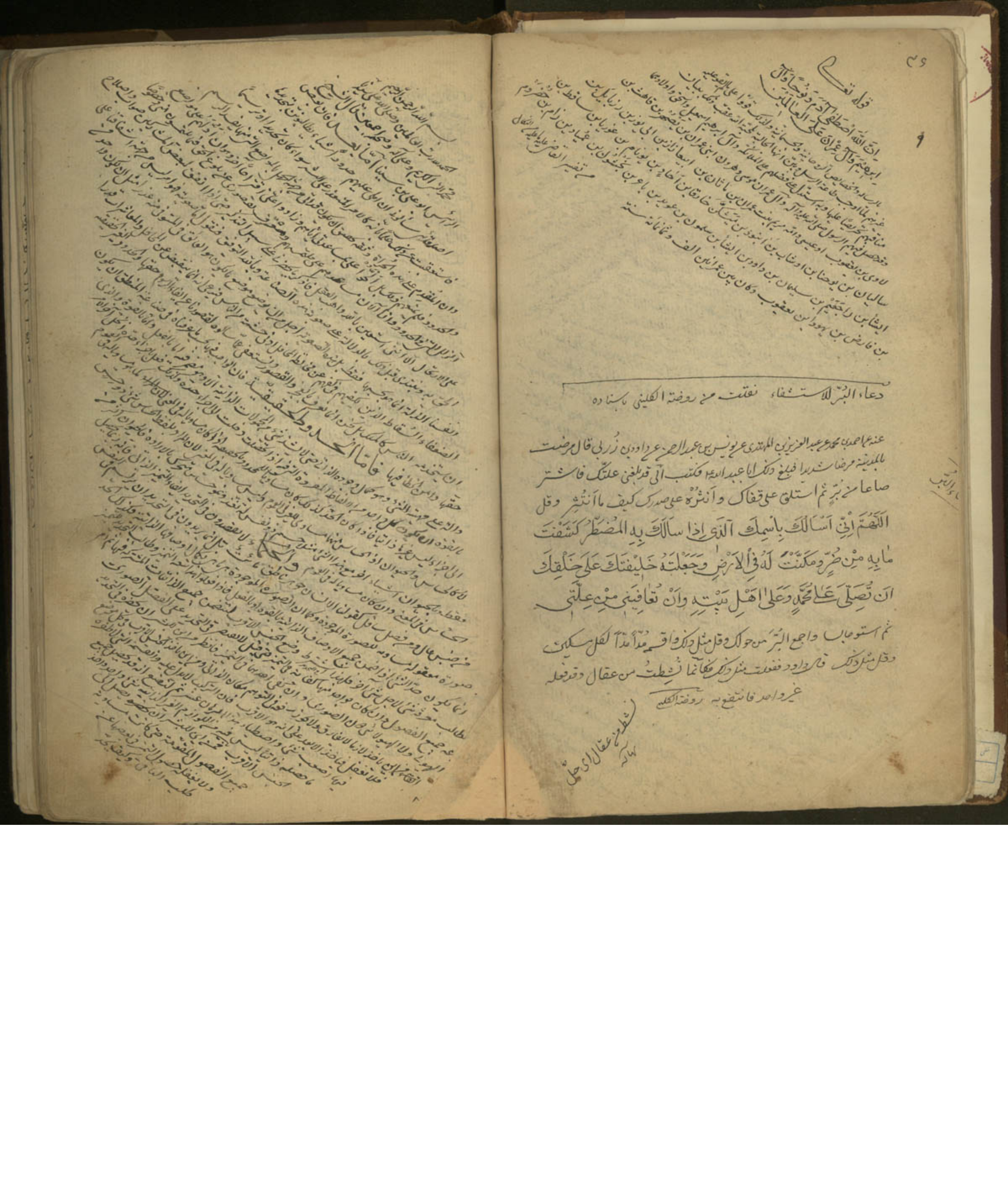
ان الله تعالى خلق الانسان واعطاه العلم والقدرة والارادة والادراك والقوى المختلفة وجعل زمام الاختيار بيده وكلفه بتكليف شاقة وخصه بالالطاف الخفية والجلية لغرض عائد اليهم وليس ذلك الا نوع كمال لا يحصل الا بالكسب اذ لو امكن بلا واسطة لخلقهم عليه ابتداء ولما كانت الدنيا هي دار الكسب بعمر الانسان فيها مدة يمكن تحصيل الكمال فيها ثم يحول الى دار الجزاء وسمي دار الآخرة

مقدمة الذي يشير اليه الانسان محال قوله انا لو كان عرضا لاحتاج الى المحل يتصف به بالضرورة فيكون جوهرا عالما والبدن وسائر الجوارح الآلة في افعاله ونحن نسميه هنا الروح **مقدمة** جمع اجزاء بدن الانسان وتاليفها مثل ما كان واعادة روحه المدبر اليه يسمى حشر الاجساد وهو ممكن والله قادر على كل الممكنات عالم بها والجسم قابل للتاليف فيكون قادرا عليه والرسل اخبروا بحشر الاجساد وهو موافق لمصلحة الخلق فيكون حقا لعصمتهم والجنة والنار المحسوستان كما وعد الله حق ايضا ليستوفى المكلفون حقوقهم من الثواب والعقاب وكذلك عذاب القبر والصراط والكتب المنزلة وانطاق الجوارح وغيرها مما اخبروا انه حق لامكانها واخبار الصادق بها **هداية** اعادة المعدوم محال والا لزم تخلل العدم في وجود واحد فيكون الواحد اثنين ولما كان حشر الاجسام حقا وجب ان لا تعدم اجزاء ابدان المكلفين وارواحهم بل يتبدل التاليف والمزاج والفناء المتلاق كناية عنه **شبهة** قالت الفلاسفة حشر محال لان كل بدن اعتدل مزاجه واستعد واستحق فيضان النفس من العقل الفعال فلو انصف اجزاء بدن الميت بالمزاج لاستحق نفسا من العقل واعيد اليه نفسه الاولى فيلزم اجتماع نفسين على بدن واحد وهو محال ونحن لما اثبتنا الفاعل المختار وابطلنا قواعدهم لم نحتج الى الجواب عن هذه الهذيانات **اصل** الثواب والعقاب على الاطلاق حق الموعودان دائمان وكل من استحق العقاب فخلوده في النار وكل من استحقهما كالعصاة والمحابين والمستضعفين لم يحسن من الكريم المطلق تعذيبهم فيدخلون الجنة ايضا واما جميع باقي الاستحقاقين فان كان متوعدا مطلقا لا بعينه لم يمكن الا ان العالم لم يعفو عنه تفضلا وكرما لانه وعده بوعيد والوعد قبيح واليه الوعد من خلقه انه يعاقبه بنقص غرضه ان لم يعف عنه واذا كان متوعدا عليه فوعدا بالتعيين فاما ان يحبط احد الاستحقاقين بالآخر اولا والثاني اما ان يعاقب او يثاب او بالعكس **حل شك** الذي ذهب الى الاحباط هو الاول وهو اسقاط احد الاستحقاقين بالآخر مذهب الوعيدية وهم لا يجوزون العفو الا في الصغائر ثم ذهب الى ان الاستحقاق الزائد يحبط الناقص ويبقى هو بكماله وهو الاحباط وهو مذهب ابي علي ثم ذهب الى انه لا يبقى من الزائد الا بعد الناقص وهو الموازنة ويكون الحكم للفاضل استحقاق ثواب كان او استحقاق عقاب والمذهبان باطلان لابتنائهما على تاثير الاستحقاق وتاثره وذلك غير معقول لان الاستحقاق امر اضافي والاضافات لا وجود لها في الخارج والا لزم التسلسل ... ...
الخارج في ... ... والجزاء **هداية** شفاعة محمد صلعم لاهل الكبائر ثابتة لان من جوز العفو لم يجوز ... ولما بطل المذهب ثبت الاول **فائدة** الايمان التصديق ... وهذا التفسير اقرب الى موضوعه اللغوي من تفسير الوعيدية واهل الكباير مصدقون فهم مؤمنون يستحقون الثواب الدائم لانه عوض عن الايمان **تبصرة** الوحوش تحشر لما وعد الله ايصال الاعواض اليها كما يليق بعدله ... وكذلك المكلفون وغير المكلفين يوصل اليهم اعواض الآلام ومنتقم ويحاسب بجميع محاسبة حقه **ختم ونصيحة** حيث فرغنا مما وعدنا به من الكلام على نهج ... فمن نظر بعين عقله في خلقه ... بهذه الحكم في بينة ... دار الاخرة ... والحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله

تمت الرسالة يوم السبت من شهر رمضان لسنة ماتة والف ... في مدرسة ...





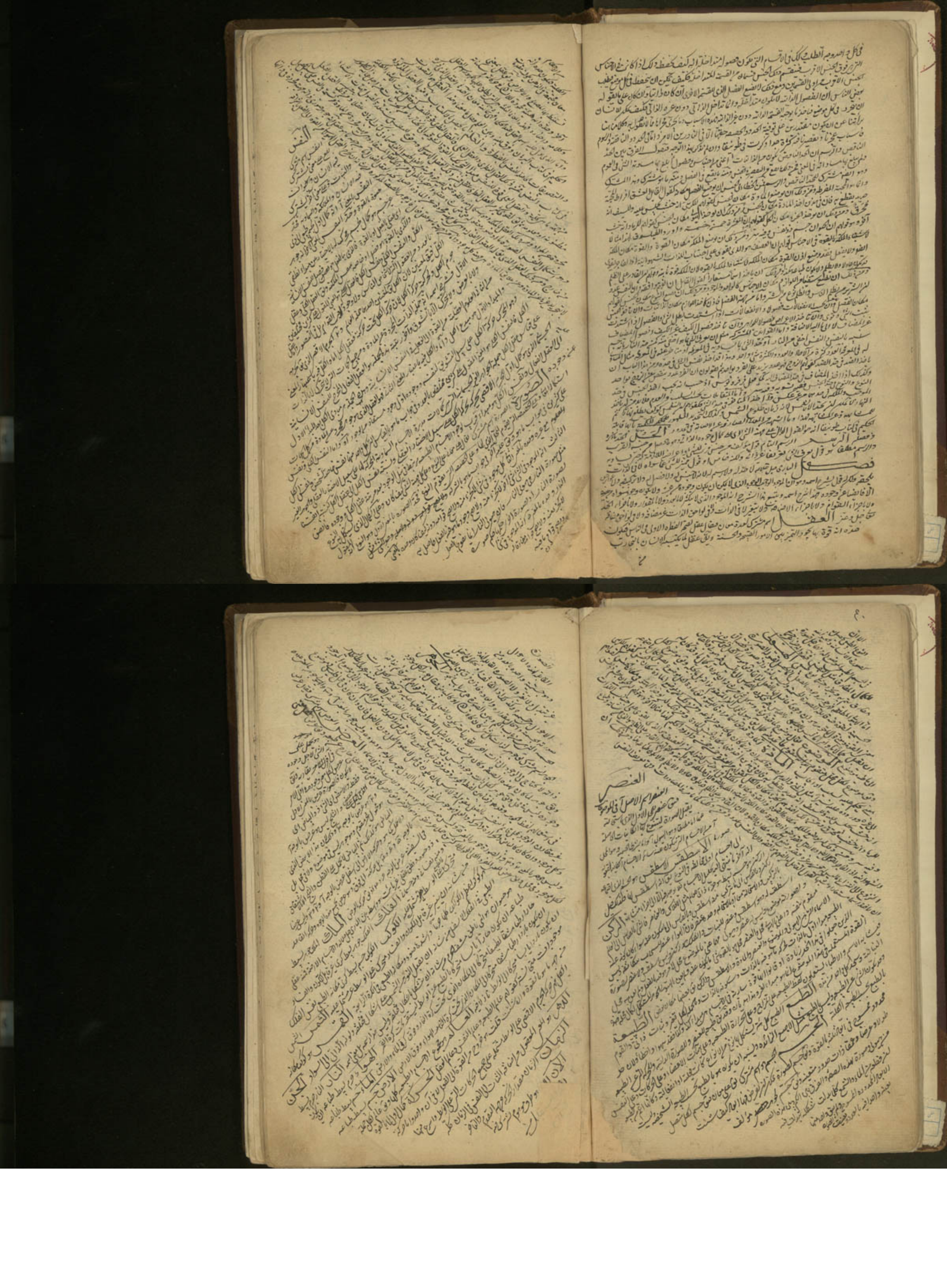


دعاء البرء للاستشفاء نقلته من روضة الكليني باسناده

عنه عن احمد بن محمد عن عبد العزيز بن المهتدي عن يونس بن عبد الرحمن عن داود بن زربي قال مرضت بالمدينة مرضا شديدا فبلغ ذلك ابا عبد الله عليه السلام فكتب الي قد بلغني علتك فاشتر صاعا من بر ثم استلق على قفاك وانثره على صدرك كيف ما انتثر وقل

اَللّٰهُمَّ اِنِّي اَسْاَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِي اِذَا سَاَلَكَ بِهِ الْمُضْطَرُّ كَشَفْتَ مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَمَكَّنْتَ لَهُ فِي الْاَرْضِ وَجَعَلْتَهُ خَلِيفَتَكَ عَلَى خَلْقِكَ اَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى اَهْلِ بَيْتِهِ وَاَنْ تُعَافِيَنِي مِنْ عِلَّتِي

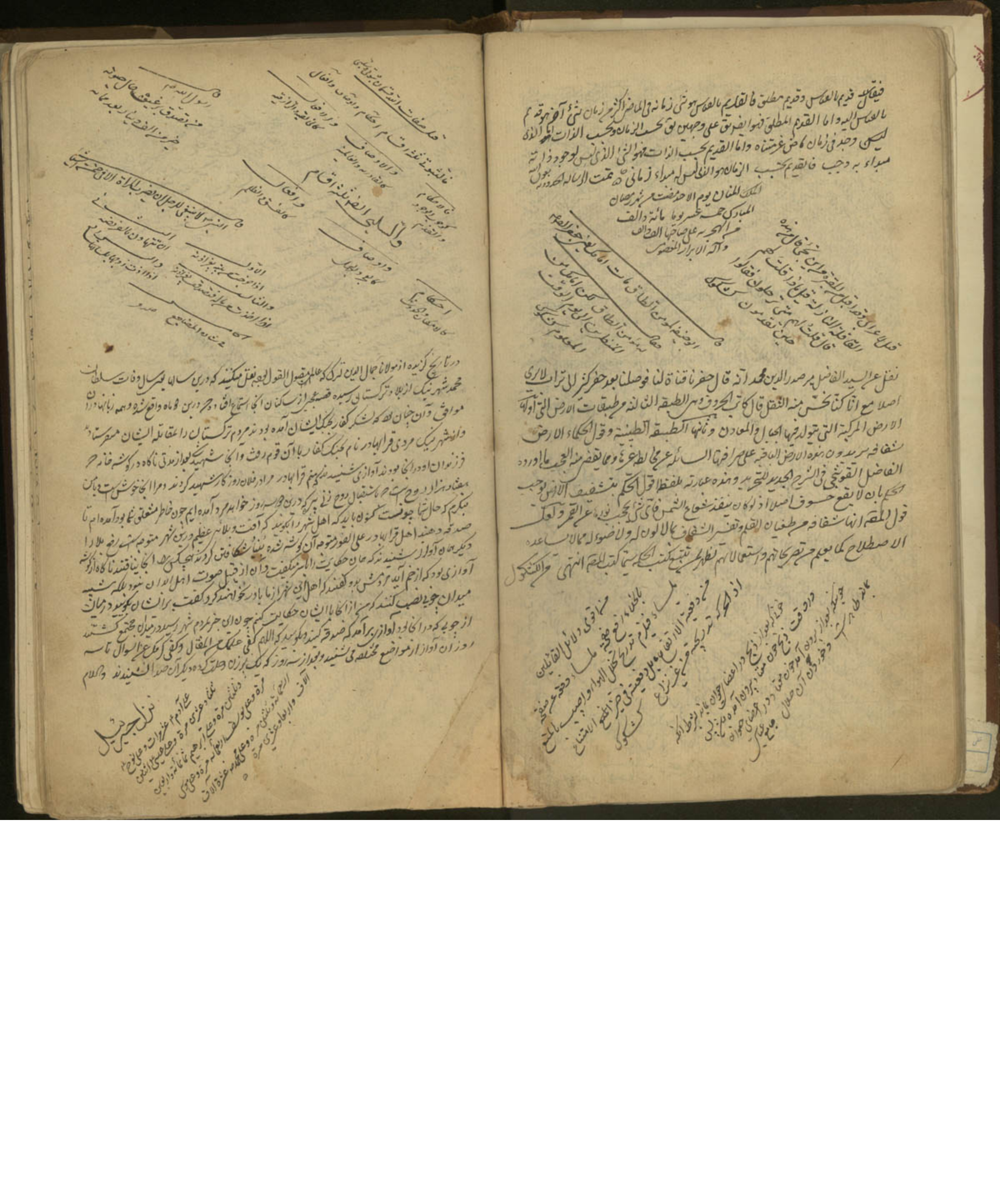
ثم استو جالسا واجمع البر من حولك وقل مثل ذلك واقسمه مدا مدا لكل مسكين وقل مثل ذلك قال داود ففعلت مثل ذلك فكانما نشطت من عقال وقد فعله غير واحد فانتفع به روضة الكليني



وقد يقال الآن لزمان صغير المقدار عند الوهم متصل بالآن الحقيقي من جنبيه **النهاية** النهاية هي غاية يصير الشيء
ذو الكمية الى حيث لا يوجد وراءه شيء منه فما لا نهاية له ما لا نهاية له هو كم اي اجزائه اذا اخذت وجدت منه شيئا
خارجا عنه بعينه غير مكرر **النقطة** النقطة ذات غير منقسمة ولها وضع وهي نهاية الخط الخط مقدار
الخط هو مقدار لا يقبل الانقسام الا من جهة واحدة والطول والخط هو مقدار لا ينقسم في غير جهة امتداده
بوجه ما وهو نهاية السطح **السطح** مقدار يمكن ان يحدث فيه قسمان متقاطعان على قوائم وهو نهاية
الجسم **البعد** هو كل ما يكون بين نهايتين غير متلاقيتين واشارة المشير في جهة من شأنه ان يتوهم
فيه النقط نهايات من نوع تلك النهايتين والفرق بين البعد وبين المقادير الثلثة انه قد يكون بعد خطي من غير خط وبعد
سطحي من غير سطح مثلا انه اذا فرض في جسم لا انفصال في داخله بالفعل نقطتان كان بينهما بعد ولم يكن بينهما خط وكذلك
اذا توهم فيه خطان متقابلان كان بينهما بعد ولا يكون بينهما سطح لانه انما يكون بينهما سطح اذا انفصل بالفعل باحد وجوه
الانفصال وانما يكون فيها خط اذا كان فيها سطح فيفرق اذن بين الطول والخط وبين العرض والسطح لان البعد الذي بين
النقطتين المذكورتين هو طول وليس بخط والبعد الذي بين الخطين المذكورين هو عرض وليس بسطح وان كان
كل خط ذا طول وكل سطح ذا عرض **المكان** المكان هو السطح الباطن من الجرم الحاوي المماس للسطح الظاهر
من الجسم المحوي ويقال المكان للسطح الاسفل الذي يستقر عليه شيء ثقيل ويقال مكان بمعنى ثالث الا انه غير موجود وهو ابعاد مساوية
لابعاد المتمكن يدخل فيها ابعاد المتمكن فان كان يجوز الا ان يشغلها جسم كانت هي ابعاد الخلاء الا ان لفظ الخلاء
المعنى هو لفظ المكان غير موجود **الخلاء** بعد يمكن ان يفرض فيه ابعاد ثلثة قائمة لا في مادة من شأنه
ان يملأه جسم ان يخلو عنه **الملاء** هو جسم من جهة ما يمانع ابعاده دخول جسم آخر فيه **العدم**
العرض الذي هو احد المبادي **الحادث** هو ان لا يكون شيء ذات شيء من شأنه ان يقبله ويكون فيه
السكون هو عدم الحركة فيما من شأنه ان يتحرك بان يكون هو في شيء حال واحد من الكيف والكم والاين والوضع
زمانا ويوجد عليه في آن **السرعة** كون الحركة قاطعة مسافة طويلة في زمان قصير **البطوء** كون الحركة قاطعة
لمسافة قصيرة في زمان طويل **الاعتماد والميل** هو كيفية يكون بها الجسم مدافعا لما يمنعه عن الحركة الى جهة ما
الخفة هي قوة طبيعية يتحرك بها الجسم عن الوسط بالطبع **الثقل** الثقل قوة طبيعية يتحرك بها الجسم الى الوسط
بالطبع **الحرارة** كيفية فعلية محركة لما تكون فيه الى فوق لاحداثها الخفة فتعرض ان تجمع المتجانسات
وتفرق المختلفات وتحدث تخلخلا من باب الكيف في الكثيف وتكاثفا من باب الوضع فيه بتحليله وتصعيده اللطيف
البرودة البرودة كيفية انفعالية تفعل جمعا بين المتجانسات وغير المتجانسات لحصرها الاجسام بتكثيفها وعقدها
الذي من باب الكيف واول ... لئن يسقط من الحديث ما اورد كيفهم اللفظ المشترك ويستعمل الباقي **الرطوبة**
الرطوبة كيفية انفعالية عسرة القبول للحصر والتشكيل الغريب وعسرة الترك له والعود الى شكله الطبيعي **الخشن** هو جسم سطحه
ينقسم الى اجزاء مختلفة بالوضع **الاملس** هو جسم سطحه ينقسم الى اجزاء متساوية الوضع **الصلب** هو الجسم
الذي لا يقبل الرجوع سطحه الى داخله الا بصعوبة **اللين** هو الجسم الذي يقبل ذلك بسهولة **الرخو** هو جسم
لين سريع الانفصال **الهش** جسم صلب سريع الانفصال **المشف** جسم ليس له في ذاته لون ومن شأنه
ان يرى بتوسطه لون ما وراءه **التخلخل** اسم مشترك يقع على حركة الجسم من مقدار الى مقدار اكبر منه الا هو قوامه
ارق مع وجود اتصاله ويقع على تخلخل الكيفية هذا القوم ويقع على حركة اجزاء الجسم عن تقارب منها الى تباعد فيتخللها
جسم ارق منها وهذه حركة في الوضع والاول في الكيف ويقع على تخلل الهيئة في وضع الاجزاء بهذه الصفة ويفهم حد التكاثف

من

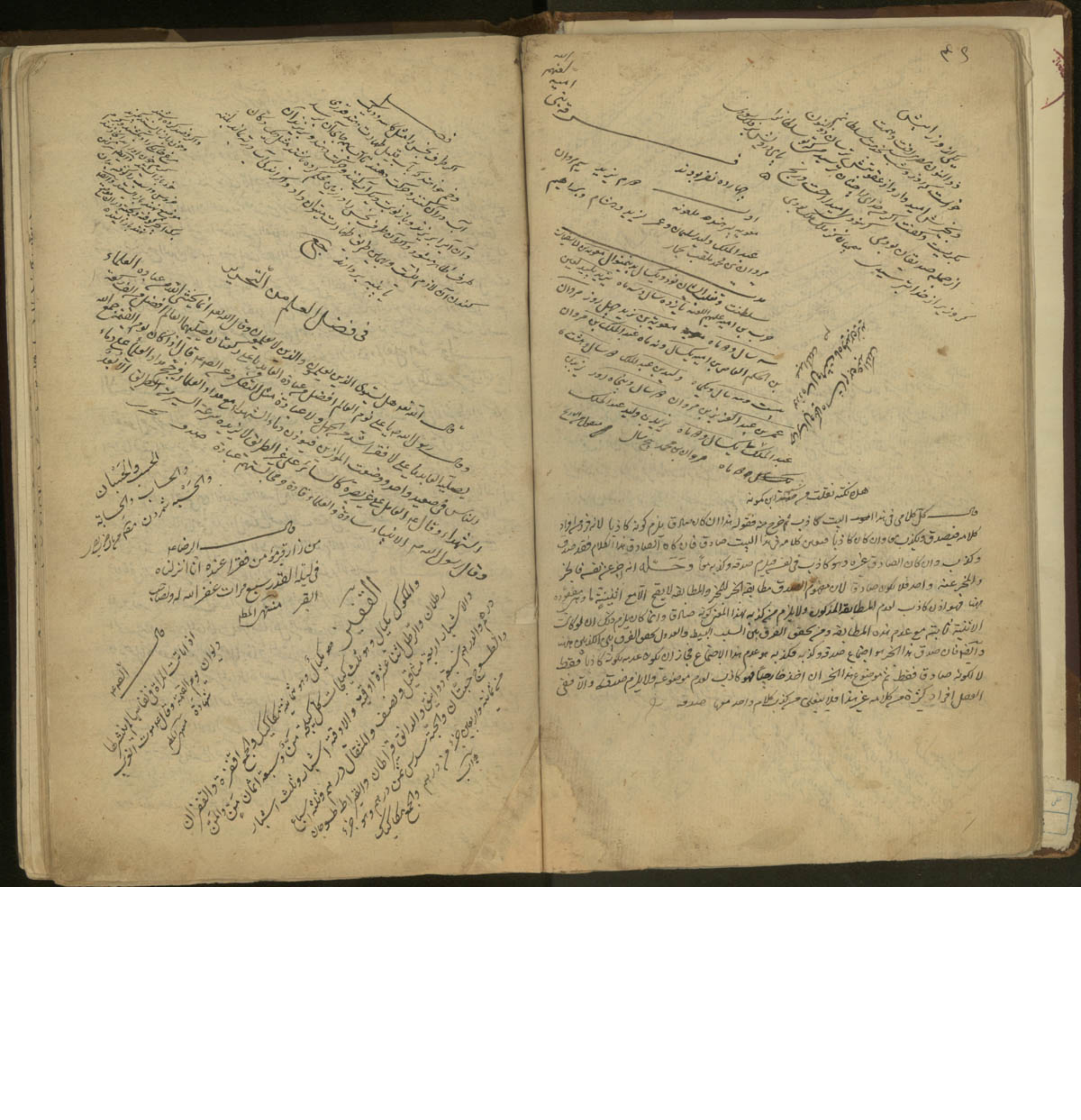
مثل ... والطعم انه مشترك
الذي كان ... [illegible]
واحد منهما وكذلك وضع **الاجتماع** والدفع ... [illegible]
في الوضع ... **الافتراق** ... [illegible]
المتصل ... **المداخل** ... اسم مشترك ... [illegible]
والذي ... متصل ... الاتصال ... [illegible]
بالفعل ... **الاتحاد** اسم مشترك ... [illegible]
التالي ... **التوالي** ... **العلة** ... [illegible]
المعلول ... وجوده ... [illegible]
... الوجوب ... [illegible]
الابداع ... **الخلق** ... [illegible]
القديم ... **الاحداث** ... [illegible]
والوجود ... **الاحداث** ... احدهما زماني ومعنى الاحداث الزماني
... بعدم



فيقال قديم بالقياس وقديم مطلق فالقديم بالقياس هو شيء زمانه في الماضي اكثر من زمان شيء آخر فهو قديم بالقياس اليه واما القديم المطلق فهو ايضا يقال على وجهين بحسب الزمان وبحسب الذات اما الذي ليس وجد في زمان كان غير متناه واما القديم بحسب الذات فهو الشيء الذي ليس لوجود ذاته مبداء به وجب فالقديم بحسب الزمان هو الذي ليس له مبداء زماني ... تمت الرسالة الحمد ... بعون الله الملك المنان يوم الاحد مضت عشر شهر رمضان المبارك ... مائة والف من الهجرة على صاحبها الف الف ... وآله الابرار المعصومين

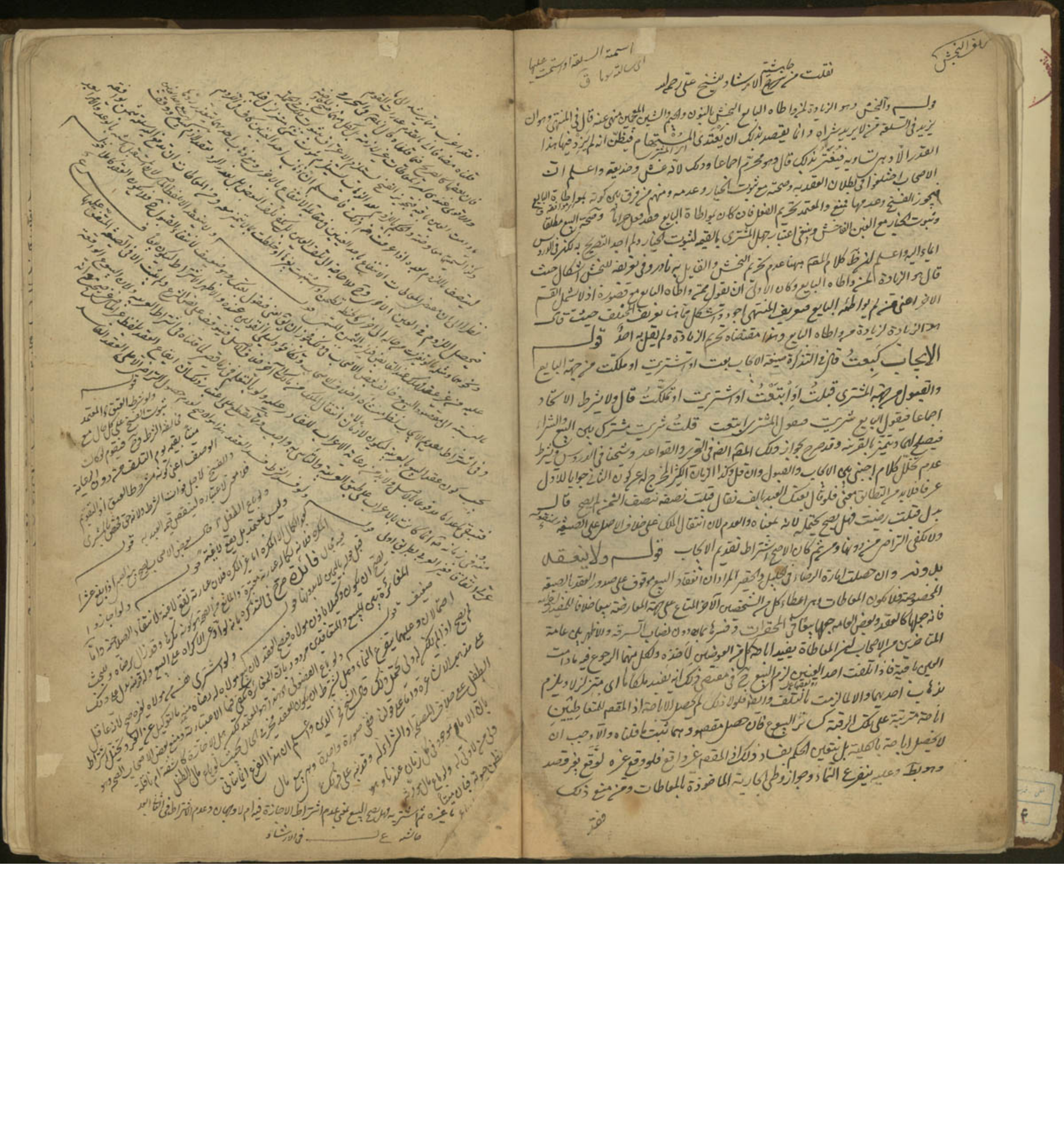
نقل عن السيد الفاضل مير صدر الدين محمد انه قال حفرنا قناة لنا فوصلنا بعد حفر كثير الى تراب لا يرى اصلا مع انا كنا نحفر منه النقل قال كاتب الحروف وهي الطبقة التي تحت طبقات الارض التي اولها الارض المركبة التي تتولد فيها الجبال والمعادن وثانيها الطبقة الطينية وقول الحكماء الارض شفافة يريدون هذه الارض الباقية على صرافتها السالمة عن مخالطة الغير ومما يقضي منه العجب ما اورده الفاضل القوشجي في الشرح الجديد للتجريد وهذه عبارته بلفظها قول الحكم بتشفيف الارض يوجب الحكم بان لا يقع خسوف اصلا اذ لو كان ينفذ شعاع الشمس فيها لم يحجب نورها عن القمر ولعل قول المصنف انها شفافة من طغيان القلم وتفسير الشفاف بما لا لون له والاضواء له مما لا يساعده الاصطلاح كما يعلم من تصريحاتهم واستعمالاتهم انظر من تتبع كتب الحكمة سيما كتب الهيئة انتهى ... من الكشكول

در تاريخ گزيده از مولانا جمال الدين ترک که عالم مقبول القول بود نقل ميکند که در سالها يعني سال وفات سلطان محمد شهر نيک از بلاد ترکستان رسيده قصه عجيب از ساکنان انجا استماع افتاد که در اين دو ماه واقع شده و همه زبانها دران موافق و آن چنان بود که لشکر کفار ... آمده بودند مردم ترکستان را بمقاتله ايشان مصر ساختند و از شهر نيک مردي قراباهادر نام بجنگ کفار با آن قوم رفت و انجا شهيد شد بعد از مدتي ناگاه در گوشه خانه جوانان او در انجا بودند آوازي شنيده شد که منم قراباهادر مرا در فلان روز کافر شهيد کردند و مرا انجا خوش است و با من هفتاد هزار دوح ... باستقبال روح زني بر که درين دو سه روز خواهد مرد آمده ايم چون خاطر متعلق شما بود آمده ام تا بنگرم که حال شما چونست اکنون بايد که اهل شهر را بگوييد که آفت و بلاي عظيم درين شهر متوجه است رفع بلا را صدقه دهند اهل قراباهادر علي الفور متوجه آن گوشه شده ... کردند هيچکس را انجا نيافتند ناگاه از گوشه ديگر همان آواز شنيده شد که همان حکايت را باز ميگفت و آن از قبيل صوت اهل ايمان نبود بلکه شبيه آوازي بود که از خم آيد مردمش بود و گفتند که اهل اين شهر از ما باور نخواهند کرد گفت بر آن نشان بگوييد در ميان ميدان چوبي نصب کنند که من از انجا با ايشان حکايت کنم چون اين خبر بمردم شهر رسيد در ميدان مجتمع گشتند از چوبي که در انجا بود آوازي برآمد که صدقه کنند و بگوييد که اللهم کفي علمک عن المقال وکفي کرمک عن السوال تا سه روز آن آواز از مواضع مختلفه مي شنيدند و بعد از سه روز که يک برزن ... ديگر آن صدا نشنيدند والسلام



هذه نکته نقلتها عن خط ابن کمونه

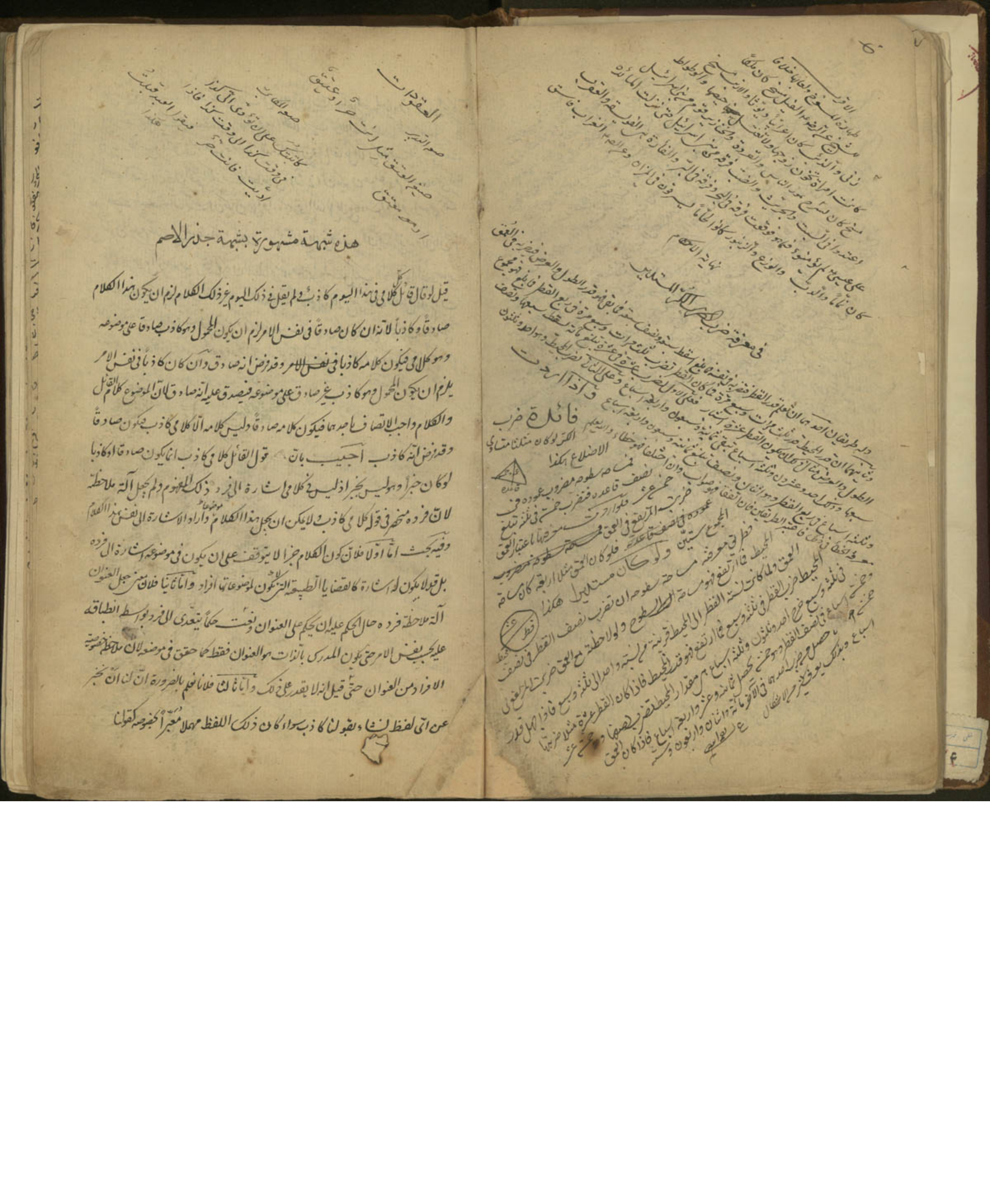
قال کل کلامی فی هذا الیوم البیت کاذب ثم خرج منه فقول هذا ان کان صادقا یلزم کونه کاذبا لانه فرد من افراد کلامه فیصدق ویکذب معا وان کان کاذبا فبعض کلامه فی هذا البیت صادق فان کان الصادق هذا الکلام فقد صدق وکذب وان کان الصادق غیره وهو کاذب فی نفسه فیلزم صدقه وکذبه معا وحله انه اخبر عن نفسه فالخبر والمخبر عنه واحد فلا یکون صادقا لان مفهوم الصدق مطابقة الخبر للمخبر والمطابقة لا تقع الا مع الاثنینیة وهی مفقودة ههنا فهو اذن کاذب لعدم المطابقة المذکورة ولا یلزم من کذبه بهذا المعنی کونه صادقا وانما کان یلزم ذلک ان لو کانت الاثنینیة ثابتة مع عدم هذه المطابقة ومن یحقق الفرق بین السلب البسیط والعدول یحقق الفرق بین الکذبین وایضا فان صدق هذا الخبر هو اجتماع صدقه وکذبه فکذبه هو عدم هذا الاجتماع فجاز ان یکون عدمه بکونه کاذبا فقط لا بکونه صادقا فقط ثم موضوع هذا الخبر ان اخذ خارجیا فهو کاذب لعدم موضوعه ولا یلزم صدقه والا ففی العقل افراد کثیرة من کلامه غیر هذا فلا یلزم من کذب کلام واحد منها صدقه



نقلت من حاشية شرح الارشاد للشيخ علي رحمه الله

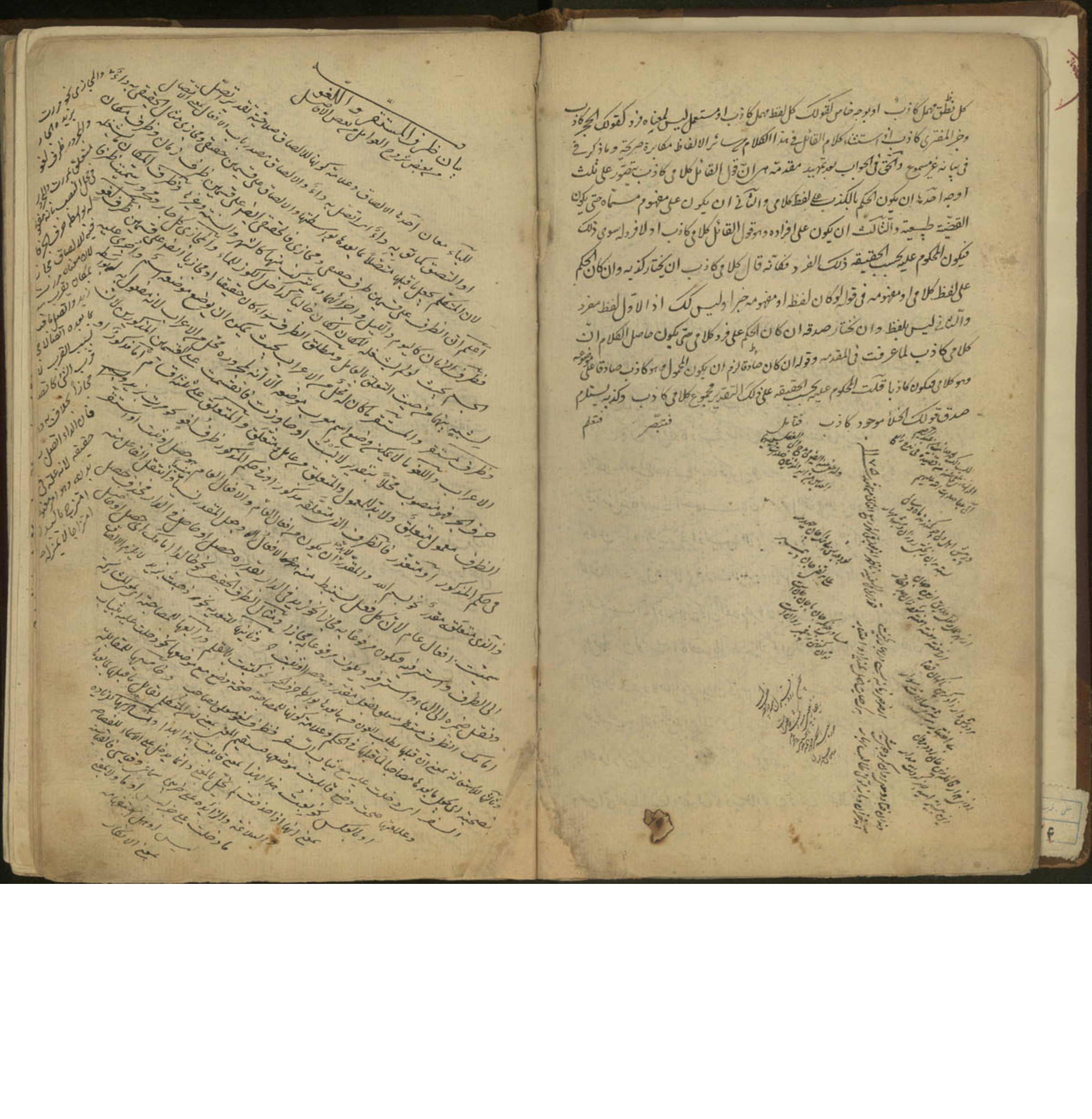
قوله والنجش وهو الزيادة لمن واطاه البايع النجش بالنون والجيم والشين المعجمين منهي عنه قال في المنتهى وهو ان
يزيد في السلعة من لا يريد شراءها وانما يقصد بذلك ان يقتدي المستام فيظن انه لم يزد فيها هذا
القدر الا وهي تساويه فيغتر بذلك قال وهو محرم اجماعا وذلك لانه غش وخديعة واعلم ان
الاصحاب اختلفوا في بطلان العقد به وصحته مع ثبوت الخيار وعدمه ومنهم من فرق بين كونه بمواطاة البايع
فيجوز الفسخ وعدمها فيمتنع والمعتمد تحريم الفعل فان كان بمواطاة البايع فقد فعل حراما وصحة البيع مطلق
وثبوت الخيار مع الغبن الفاحش وينبغي اعتبار جهل المشتري بالقيمة لثبوت الخيار ولم اجد التصريح به لكن في الدروس
ايماء اليه واعلم ان ظاهر كلام المص هنا عدم تحريم النجش والقيد به نادر وفي تعريفه للنجش اشكال حيث
قال هو الزيادة لمن واطاه البايع وكان الاولى ان يقول ممن واطاه البايع مع قصوره اذ لا يشمل القسم
الاخر اعني من لم يواطئه البايع وتعريف المنتهى اجود واشكل مما هنا تعريف المختلف حيث قال
هو الزيادة لزيادة من واطاه البايع وهذا مقتضاه تحريم الزيادة ولم يقل به احد قوله
الايجاب كبعت قال في التذكرة صيغة الايجاب بعت او شريت او ملكت من جهة البايع
والقبول من جهة المشتري قبلت او ابتعت او اشتريت او تملكت قال ولا يشترط الاتحاد
اجماعا فيقول البايع شريت فيقول المشتري ابتعت قلت شريت مشترك بين البيع والشراء
فيصلح لهما ويتميز بالقرينة وقد صرح بجواز ذلك المص في التحرير والقواعد وشيخنا في الدروس ويشترط
عدم تخلل كلام اجنبي بين الايجاب والقبول وان قل وكذا الزمان الكثير المخرج له عن كون الثاني جوابا للاول
عرفا فلا بد من التطابق معنى فلو قال بعتك العبد بالف فقال قبلت نصفه بنصف الثمن لم يصح قال
بل قبلت رضيت فهل يصح يحتمله لانه بمعناه والعدم لان انتقال الملك على خلاف الاصل على الصيغة المنقولة
ولا يكفي التراضي من دونها ومن ثم كان الاصح اشتراط تقديم الايجاب قوله ولا ينعقد
بالعقد وان حصلت امارة الرضا في الجليل والحقير المراد ان انعقاد البيع موقوف على صدور العقد بالصيغة
المخصوصة فلا تكون المعاطاة وهي اعطاء كل من الشخصين الاخر المتاع على جهة المعارضة بيعا خلافا للمفيد رحمه الله
فانه جعلها كالعقد وبعض العامة جعلها بيعا في المحقرات وفسرها بما دون نصاب السرقة والاظهر بين عامة
المتاخرين من الاصحاب ان المعاطاة يفيد اباحة كل من العوضين لاخذه ولكل منهما الرجوع فيه ما دامت
العين باقية فاذا تلفت احد العينين لزم البيع الخ في مقتضى ذلك انه يفيد ملكا ما اي متزلزلا ويلزم
بذهاب احديهما او الا لما لزمت بالتلف والا فلولا ذلك لم يحصل الاباحة اذ المقصود للمتعاطيين
اباحة مترتبة على ملك الرقبة كساير البيوع فان حصل مقصودهما ثبت ما قلناه والا وجب ان
لا يحصل اباحة بالكلية بل يتعين الحكم بفساد ذلك اذ المقصود غير واقع فلو وقع غيره لوقع بغير قصد
وهو باطل وعليه يتفرع النماء وجواز وطي الجارية الماخوذة بالمعاطات ومن منع ذلك

فقد



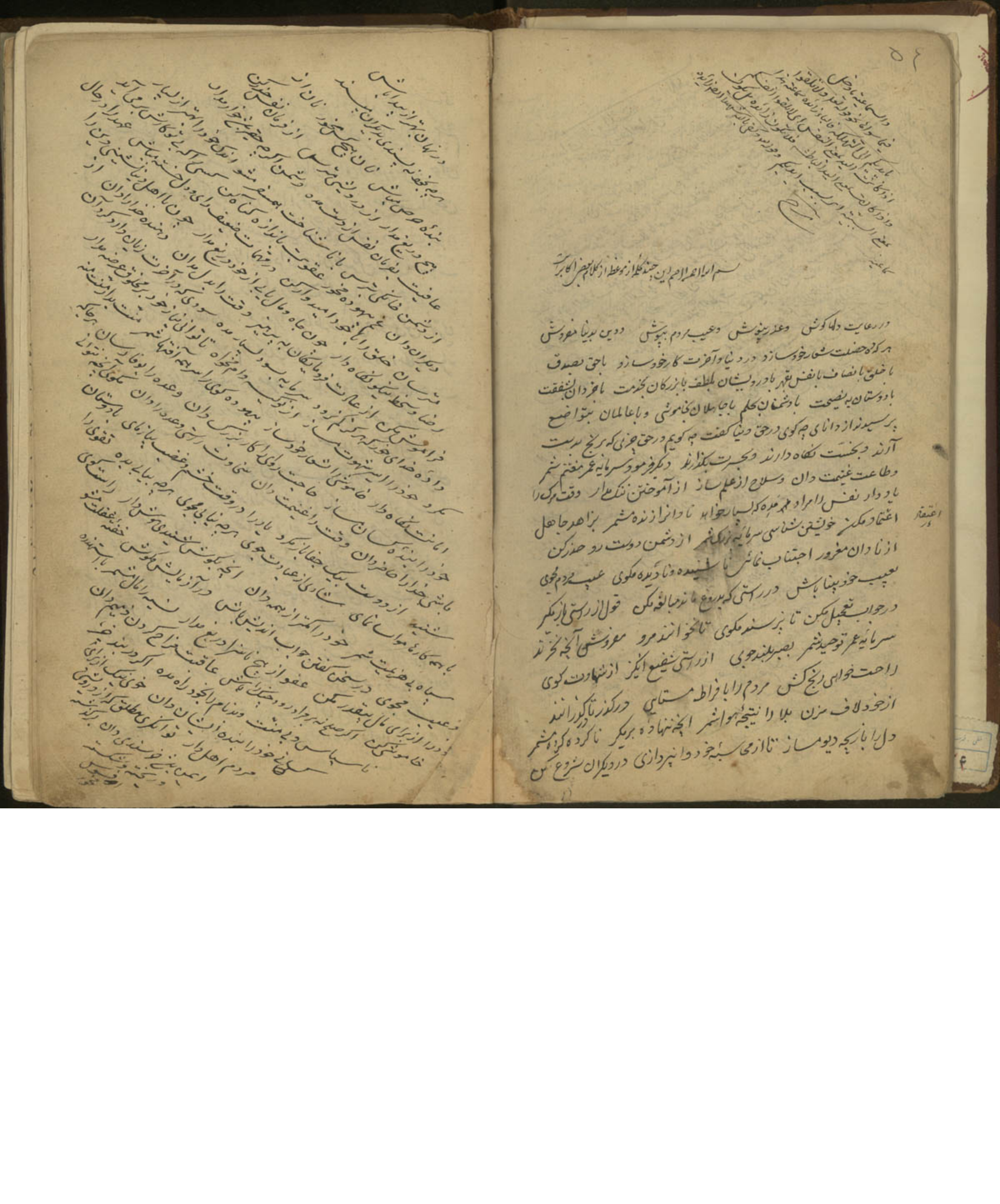
هذه شبهة مشهورة بشبهة جذر الاصم

قيل لو قال قائل كلامي في هذا اليوم كاذب ولم يقل في ذلك اليوم غير ذلك الكلام لزم ان يكون هذا الكلام
صادقا وكاذبا لانه ان كان صادقا في نفس الامر لزم ان يكون المحمول وهو كاذب صادقا على موضوعه
وهو كلامي فيكون كلامه كاذبا في نفس الامر وقد فرض انه صادق وان كان كاذبا في نفس الامر
يلزم ان يكون المحمول وهو كاذب غير صادق على موضوعه فيصدق عليه انه صادق لان الموضوع كلام القائل
والكلام واجب الاتصاف باحدهما فيكون كلامه صادقا وليس كلامه الا كلامي كاذب فيكون صادقا
وقد فرض انه كاذب اجيب بان قول القائل كلامي كاذب انما يكون صادقا او كاذبا
لو كان خبرا وهو ليس بخبر اذ ليس في كلامي اشارة الى فرد ذلك المفهوم ولم يجعل آلة ملاحظة
لان فرده منحصر في قوله كلامي كاذب لا يمكن ان يجعل هذا الكلام موضوعا واراد الاشارة الى نفس هذا الكلام
وفيه بحث اما اولا فلان كون الكلام خبرا لا يتوقف على ان يكون في موضوعه اشارة الى فرده
بل قد لا يكون له اشارة كالقضايا الطبيعية التي تكون لموضوعاتها افراد واما ثانيا فلان معنى جعل العنوان
آلة ملاحظة فرده حال الحكم عليه ان يحكم على العنوان ونعت حكما يتعدى الى الفرد بواسطة انطباقه
عليه بحسب نفس الامر حتى يكون المدرك بالذات هو العنوان فقط كما حقق في موضعه لان ملاحظة خصوصية
الافراد من العنوان حتى قيل انه لا يقدر على ذلك واما ثالثا فلانا نعلم بالضرورة انا لو ان نخبر
عن اتي لفظ انشاه بقولنا كاذب سواء كان ذلك اللفظ مهملا معبرا بخصوصه كقولنا



كل نطق مهمل كاذب او بوجه خامس كقولك كل لفظ مهمل كاذب او مستعمل ليس لمعناه فرد كقولك الحجر كاذب
وخبر المفتري كاذب او استثناء كلام القائل في هذا الكلام من سائر الالفاظ مكابرة صريحة وما ذكر في
في بيانه غير مسموع والحق في الجواب بعد تمهيد مقدمة هي ان قول القائل كلامي كاذب يتصور على ثلث
اوجه احدها ان يكون الحكم بالكذب على لفظ كلامي والثاني ان يكون على مفهوم مسماه حتى يكون
القضية طبيعية والثالث ان يكون على افراده وهو قول القائل كلامي كاذب اذ لا فرد له سوى ذلك
فيكون المحكوم عليه بحسب الحقيقة ذلك الفرد فكانه قال كلامي كاذب ان يختار كذبه وان كان الحكم
على لفظ كلامي او مفهومه في قوله وكان لفظه او مفهومه خبرا وليس كذلك اذ الاول لفظ مفرد
والثاني ليس بلفظ وان نختار صدقه ان كان الحكم على فرد كلامي حتى يكون حاصل الكلام ان
كلامي كاذب لما عرفت في المقدمة وقوله ان كان صادقا لزم ان يكون المحمول وهو كاذب صادقا على موضوعه
وهو كلامي فيكون كاذبا قلت المحكوم عليه بحسب الحقيقة على ذلك التقدير مجموع كلامي كاذب وكذبه يستلزم
صدقه كقولك الخلا موجود كاذب فتامل فتبصر فتعلم

بيان ظرف المستقر واللغو
مع بعض شروح العوامل بعض الاصل



بسم الله الرحمن الرحیم این چند کلمه از مواعظ از کلام بعضی اکابر است

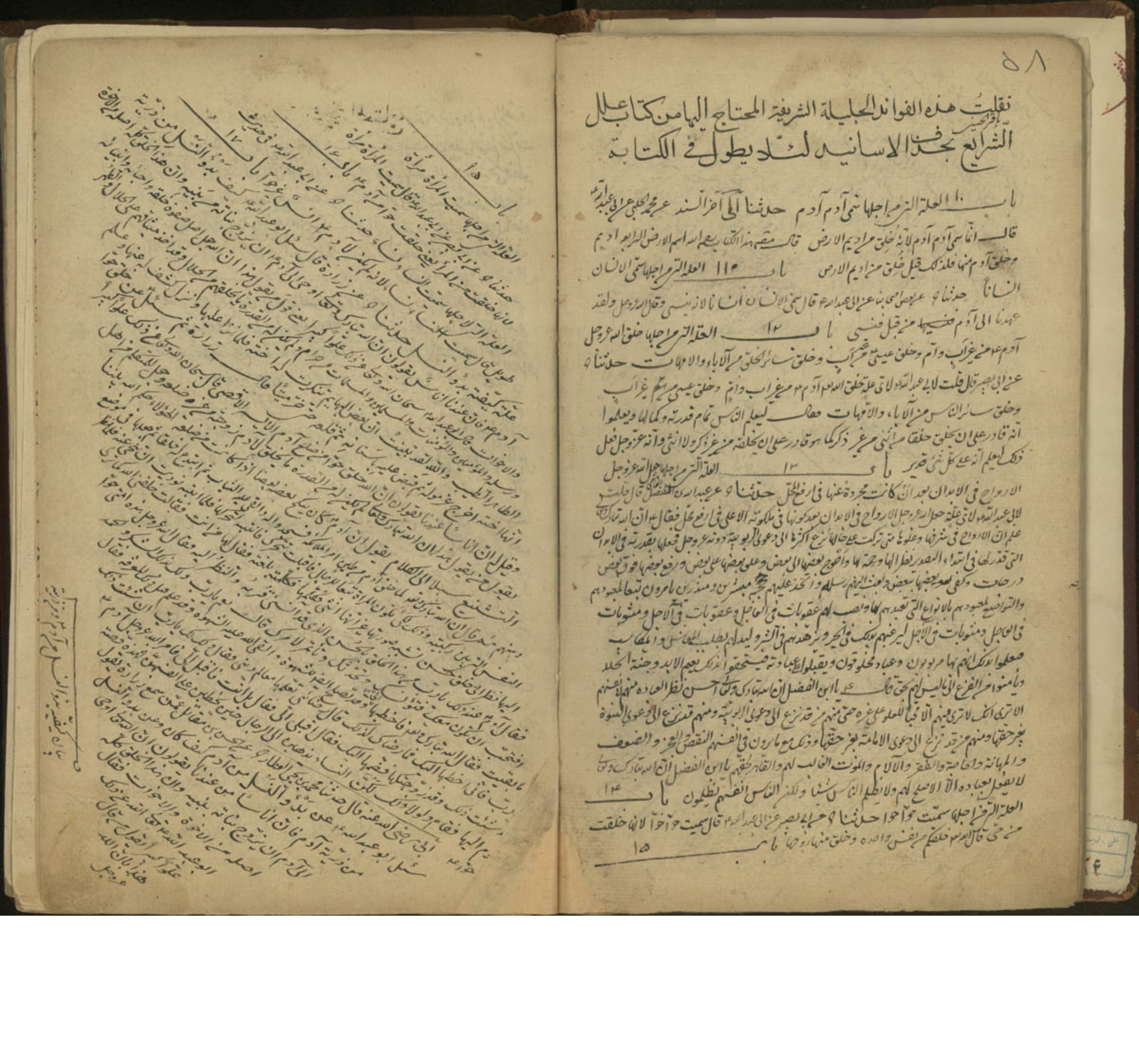
در رعایت دلها کوش و عذر بپوش و عیب مردم بپوش و دین بدنیا مفروش
هر که ده خصلت شعار خود سازد در دنیا و آخرت کار خود سازد با حق بصدق
با خلق بانصاف با نفس بقهر با درویشان بلطف با بزرگان بخدمت با خردان بشفقت
با دوستان بنصیحت با دشمنان بحلم با جاهلان بخاموشی و با عالمان بتواضع
پرسیدند از دانای چه گوئی در حق دنیا گفت چه گویم در حق چیزی که برنج بدست
آرند و بخست نگاه دارند و بحسرت بگذارند دیگر فرمود سرمایه عمر مغتنم شمر
و طاعت غنیمت دان و سلاح از علم ساز از آموختن ننگ مدار وقت مرگ را
یاد دار نفس را مراد مده که بسیار خواهد نادان را زنده مشمر بزاهد جاهل
اعتماد مکن خویشتن شناسی سرمایه زیرکی شمر از دشمن دوست رو حذر کن
از نادان مغرور اجتناب نمائی ناشنیده و نادیده مگوی عیب مردم مجوی
بعیب خود بینا باش در راستی که بدروغ ماند مبالغه مکن قول از راستی باز مگیر
در جواب تعجیل مکن تا نپرسند مگوی تا نخوانند مرو معروفی آنچه نخرند
سرمایه عمر توحید شمر بصبر بلندی جوی از راستی شفیع انگیز از شهادت گوی
راحت خواهی رنج کش مردم را بافراط مستای
از خود لاف مزن بلا را نتیجه هوا شمر آنچه ننهاده بر مگیر درگذر تا درگذرانند
دل را بازیچه دیو مساز تا از محاسبه خود وا نپردازی در دیگران شروع مکن ناکرده کرده مشمر

في بصاير الدرجات عن ابن محمد بن ... سليمان ... عن يونس ...
قال ما عرج بالنبي صلى الله عليه وآله الى السماء ...
وقد اوصى الله النبي بولاية علي والائمة ... تمام وصاياه بالفرائض صدق

في باب ٢٠ كذا في كتاب علل الشرايع

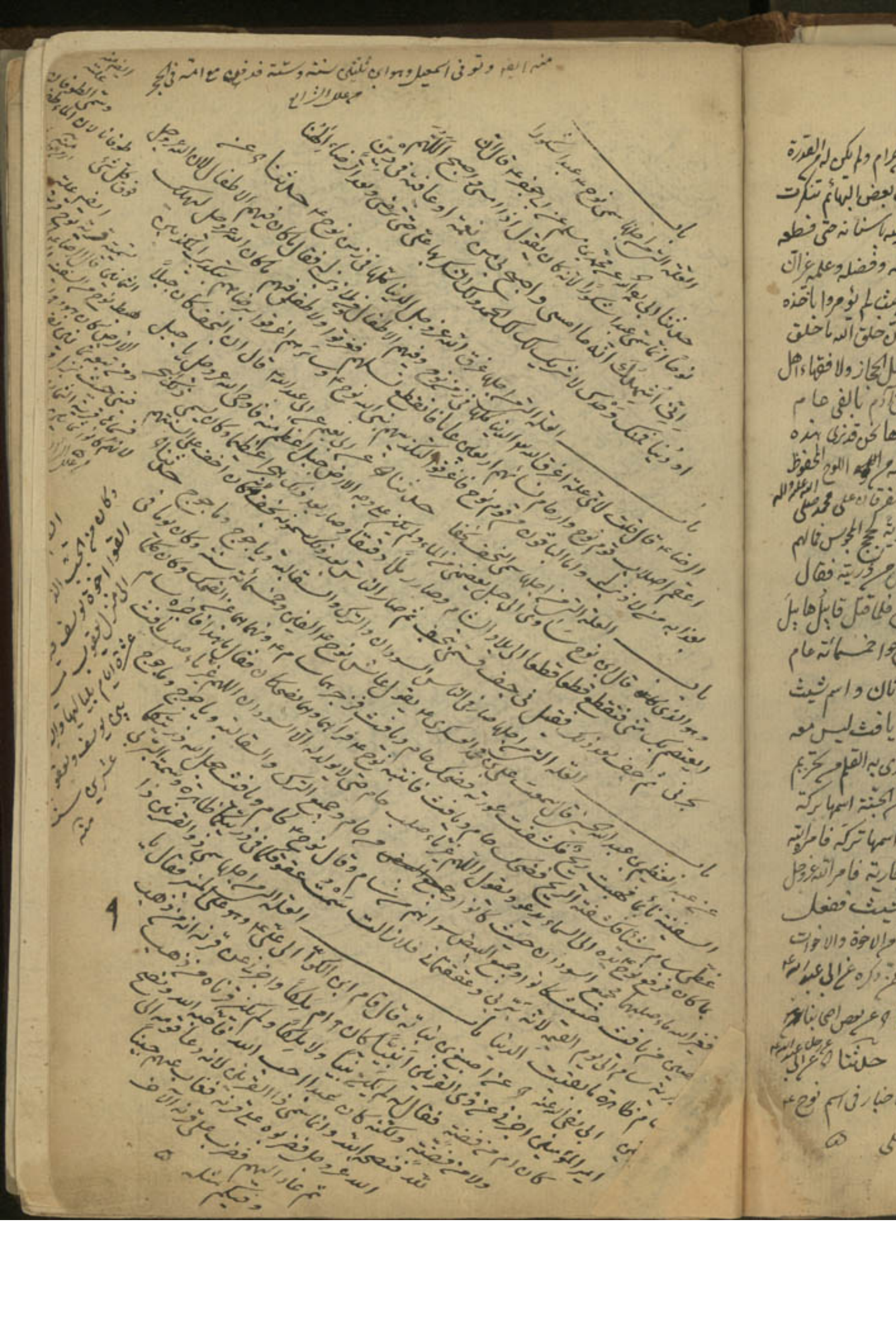
حدثنا ابي رضي الله عنه قال حدثنا سعد بن عبد الله عن محمد بن الحسين بن ابي الخطاب ...

زیرکی عافیت شناسی را دلیل نام نه محال را بهیچ تاویل باور مکن آن آشنای
که معیوب بیند کناره کن مردم با رحم را از اهل دوستی مشمر از غماز وفا چشم
مدار هرکه از ملامت نترسد از وی بگریز بیمار نادان را دارو مکن جوان
مست را پند مده مهم اگر چه خورد بود به نا آزموده مفرمای حاجت از حق
شناس خواه دوستان را از عیب ایشان آگاه ساز دوست را در
وقت دولت یاد دار نادان را آب دان و بران تکیه مکن که غرق شوی
با بدان هم داستان مشو راز دادرا در وقت خشم بیازمای چون نزد
پادشاه روی چشم را نگاه دار مردم را در معامله بیازمای و دوستی کن بهترین
زندگانی نیکنامی را دان مردم را بجنگ و خصومت وعده مده انکار را سرمایه
مکن دشمن را بمشورت برانداز دوست را بتواضع بنده کن
رعیت بی طاعت را رعیت مشمر دلیر بی سلاح را نادان شمر
مهم بزرگ را با مردم خورد خورد دان حسد و بخل و خشم را زهر مال طلب
و جاه دان سلاح از سخا و مدارا ساز دل را پاک دار تا بمراد رسی
نفاق را بی دانشی دان رضا دادن بفساد سرمایه معاصی دان
هنر بخواری بدست آر تا عزیز شوی مشورت با دشمن مکن هر چه گویند مشنو
خود را از معتمدان مدان تا همه کس بتو اعتماد کنند خلق را دوست خواهی
مال را دشمن گیر در هر کاری یاری از حق جوی فضل و تقوی را حصن حصین
دان چون کسی سخن گوید خاموش باش دنیا پرست مباش که دشمن خدای را
پرستیده باشی از آموختن علم میاسای گذشتن از خود رسیدن بحق دان
بر طاعت حریص باش و تکیه مکن جمع مال را اقبال دان و خرج ناکردن ادبار
هر جا باشی خدا با توست گستاخ مباش عورات را در هیچ جا برهنه دان استوار مدان
رضای حق را غنیمت دان شادی از عبادت جوی سبکبار را در راستی
صعف



نقلت هذه الفوائد الجليلة الشريفة المحتاج اليها من كتاب علل الشرائع بحذف الاسانيد لئلا يطول في الكتابة

باب ١٠ العلة التي من اجلها سمي آدم آدم حدثنا الى آخر السند عن محمد الحلبي عن ابي عبد الله ع قال انما سمي آدم آدم لانه خلق من اديم الارض قال مصنف هذا الكتاب رحمه الله اسم الارض الرابعة اديم وخلق آدم منها فلذلك قيل خلق من اديم الارض باب ١١ العلة التي من اجلها سمي الانسان انسانا حدثنا عن بعض اصحابنا عن ابي عبد الله ع قال سمي الانسان انسانا لانه ينسى وقال الله عز وجل ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسي باب ١٢ العلة التي من اجلها خلق الله عز وجل آدم ع من غير اب وام وخلق عيسى ع من غير اب وخلق سائر الخلق من الآباء والامهات حدثنا عن ابي بصير قال قلت لابي عبد الله ع لاي علة خلق الله آدم ع من غير اب وام وخلق عيسى من غير اب وخلق سائر الناس من الآباء والامهات فقال ليعلم الناس تمام قدرته وكمالها ويعلموا انه قادر على ان يخلق خلقا من انثى من غير ذكر كما هو قادر على ان يخلقه من غير ذكر ولا انثى وانه عز وجل فعل ذلك ليعلم انه على كل شيء قدير باب ١٣ العلة التي من اجلها جعل الله عز وجل الارواح في الابدان بعد ان كانت مجردة عنها في ارفع المحل حدثنا عن عبد الله بن الفضل الهاشمي قال قلت لابي عبد الله ع لاي علة جعل الله عز وجل الارواح في الابدان بعد كونها في ملكوته الاعلى في ارفع محل فقال ع ان الله تبارك وتعالى علم ان الارواح في شرفها وعلوها متى تركت على حالها نزع اكثرها الى دعوى الربوبية دونه عز وجل فجعلها بقدرته في الابدان التي قدر لها في ابتداء التقدير نظرا لها ورحمة بها واحوج بعضها الى بعض وعلى بعضها على بعض ورفع بعضها فوق بعض درجات وكفى بعضها ببعض وبعث اليهم رسله واتخذ عليهم حججه مبشرين ومنذرين يأمرون بتعاطي العبودية والتواضع لمعبودهم بالانواع التي تعبدهم بها ونصب لهم عقوبات في العاجل وعقوبات في الآجل ومثوبات في العاجل ومثوبات في الآجل ليرغبهم بذلك في الخير ويزهدهم في الشر وليذلهم بطلب المعاش والمكاسب فيعلموا بذلك انهم بها مربوبون وعباد مخلوقون ويقبلوا على عبادته فيستحقوا بذلك نعيم الابد وجنة الخلد ويأمنوا من الفزع الى ما ليس لهم بحق ثم قال ع يا ابن الفضل ان الله تبارك وتعالى احسن نظرا لعباده منهم لانفسهم الا ترى انك لا ترى فيهم الا محبا للعلو على غيره حتى ان منهم لمن قد نزع الى دعوى الربوبية ومنهم من قد نزع الى دعوى النبوة بغير حقها ومنهم من قد نزع الى دعوى الامامة بغير حقها وذلك مع ما يرون في انفسهم من النقص والعجز والضعف والمهانة والحاجة والفقر والآلام والموت الغالب لهم والقاهر لجميعهم يا ابن الفضل ان الله تبارك وتعالى لا يفعل بعباده الا الاصلح لهم ولا يظلم الناس شيئا ولكن الناس انفسهم يظلمون باب ١٤ العلة التي من اجلها سميت حواء حواء حدثنا عن ابي بصير عن ابي عبد الله ع قال سميت حواء حواء لانها خلقت من حي قال الله عز وجل خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها باب ١٥



صفوة خلقه واحبائه وانبيائه ورسله والمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات من حرام ولم يكن له القدرة
ما خلقهم من حلال وقد اخذ ميثاقهم على الحلال الطهر الطاهر الطيب والله لقد تبينت ان بعض البهائم تنكرت
له اخته فلما نزا عليها ونزل كشف له عنها فلما علم انها اخته اخرج غرموله ثم قبض عليه باسنانه حتى قطعه
فخر ميتا وآخر تنكرت له امه ففعل هذا بعينه فكيف الانسان الذي في انسيه وفضله وعلمه غير ان
جيلا من هذا الخلق الذي ترون ارغبوا عن علم اهل بيوتات انبيائهم واخذوا من حيث لم يؤمروا باخذه
فصاروا الى ما قد ترون من الضلال والجهل بالعلم كيف كانت الاشياء الماضية من بدء ان خلق الله ما خلق
وما هو كائن ابدا ثم قال ويح هؤلاء اين هم عما لم يختلف فيه فقهاء اهل الحجاز ولا فقهاء اهل
العراق ان الله عز وجل امر القلم فجرى على اللوح المحفوظ بما هو كائن الى يوم القيمة قبل خلق آدم بالفي عام
وان كتب الله كلها فيما جرى فيه القلم في كلها تحريم الاخوات على الاخوة مع ما حرم وها نحن قد نرى هذه
الكتب الاربعة المشهورة في هذا العالم التورية والانجيل والزبور والفرقان انزلها الله من اللوح المحفوظ
على رسله صلوات الله عليهم منها التورية على موسى والزبور على داود والانجيل على عيسى والفرقان على محمد صلى الله عليه وآله
ليس فيها تحليل شيء من ذلك حقا اقول لما اراد من يقول هذا وشبهه الا تقوية حجج المجوس فما لهم
قاتلهم الله ثم انشأ يحدثنا كيف كان بدو النسل من آدم ع وكيف كان بدو النسل من ذريته فقال
ان آدم ع ولد له سبعون بطنا في كل بطن غلام وجارية الى ان قتل هابيل فلما قتل قابيل هابيل
جزع آدم على هابيل جزعا قطعه عن اتيان النساء فبقي لا يستطيع ان يغشى حوا خمسمائة عام
ثم تخلى ما به من الجزع عليه فغشي حوا فوهب الله له شيثا وحده وليس معه ثان واسم شيث
هبة الله هو اول وصي اوصي اليه من الآدميين في الارض ثم ولد له من بعد شيث يافث ليس معه
ثاني فلما ادركا واراد الله عز وجل ان يبلغ بالنسل ما ترون وان يكون ما قد جرى به القلم من تحريم
ما حرم الله عز وجل من الاخوات على الاخوة انزل بعد العصر في يوم الخميس حوراء من الجنة اسمها بركة
فامر الله آدم ان يزوجها من شيث فزوجها ثم نزل بعد العصر من الغد حوراء من الجنة اسمها تركة فامره الله
عز وجل ان يزوجها من يافث فزوجها منه فولد لشيث غلام وولد ليافث جارية فامر الله عز وجل
آدم ان يزوجها من بنت يافث حين ادركا ان يزوج بنت يافث من ابن شيث ففعل
فولد الصفوة من النبيين والمرسلين من نسلهما ومعاذ الله ان يكون ذلك على ما قالوا من الاخوة والاخوات

باب ٢٠ العلة التي من اجلها سمي نوح نوحا حدثنا ... عن ذكره عن ابي عبد الله ع
قال كان اسم نوح ع عبد الغفار وانما سمي نوحا لانه كان ينوح على نفسه حدثنا ... عن بعض اصحابنا ع
عن ابي عبد الله ع قال كان اسم نوح ع عبد الملك وانما سمي نوحا لانه بكى خمسمائة سنة حدثنا ... عن ابي عبد الله ع
قال كان اسم نوح عبد الاعلى وانما سمي نوحا لانه بكى خمسمائة عام قال مصنف هذا الكتاب الاخبار في اسم نوح ع
كلها متفقة غير مختلفة تثبت له التسمية بالعبودية وهو عبد الغفار والملك والاعلى

باب العلة التي من اجلها سمي الخضر خضرا وعلل ما اتاه مما سخطه موسى عم حدثنا احمد ...

[illegible]

... فقال له الخضر انك لن تستطيع معي صبرا ... [illegible]

... موسى عم ... [illegible]

والله ... [illegible]

رحمة ابوي الغلام فعمل فيه وسط الامر من البشرية مثل ما كان عمل في موسى عم

لانه صار في الوقت مخبرا وكليم الله موسى مخبرا ولم يكن ذلك ما لاستحقاق الخضر عم

للرتبة على موسى عم وهو افضل من الخضر بل كان لاستحقاق موسى للتبيين ثم قال

واما الجدار فكان لغلامين يتيمين في المدينة وكان تحته كنز لهما وكان ابوهما صالحا

ولم يكن ذلك الكنز بذهب ولا فضة ولكن كان لوحا من ذهب فيه مكتوب عجب لمن

ايقن بالموت كيف يفرح عجب لمن ايقن بالقدر كيف يحزن عجب لمن ايقن ان البعث

حق كيف يظلم عجب لمن يرى الدنيا وتصرف اهلها حالا بعد حال كيف يطمئن اليها وكان ابوهما صالحا

كان بينهما وبين هذا الاب الصالح سبعون ابا فحفظهما الله بصلاحه ثم قال فاراد ربك ان يبلغا اشدهما

ويستخرجا كنزهما فتبرأ من الابانة في آخر القصص ونسب الارادة كلها الى الله تعالى في ذلك لانه لم يكن بقي شيء مما فعله فيخبر به

بعد ويصير موسى عم به مخبرا ومصغيا الى كلامه تابعا له فتجرد من الابانة والارادة تجرد العبد المخلصين ثم صار متنصلا مما

اتاه من نسبة الابانة في اول القصة ومن ادعاء الاشتراك في ثاني القصة فقال رحمة من ربك وما فعلته عن امري ذلك تأويل

ما لم تستطع عليه صبرا ثم قال جعفر بن محمد عم ان امر الله تعالى لا يحمل على المقاييس ومن حمل امر الله على المقاييس هلك واهلك

ان اول معصية ظهرت الابانة من ابليس اللعين حين امر الله تعالى ملائكته بالسجود لآدم فسجدوا الا ابليس اللعين وابى ان

يسجد فقال الله تعالى ما منعك الا تسجد اذ امرتك قال انا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين فكان اول كفره قوله انا خير منه

ثم قياسه بقوله خلقتني من نار وخلقته من طين فطرده الله تعالى عن جواره ولعنه وسماه رجيما واقسم بعزته لا يقيس احد في دينه

الا قرنه مع عدوه ابليس في اسفل درك من النار قال مصنف هذا الكتاب ان موسى عم مع كمال عقله

وفضله ومحله من الله تعالى لم يستدرك باستنباطه واستدلاله معنى افعال الخضر حتى اشتبه عليه وجه الامر فيه وسخط جميع ما كان

يشاهده حتى اخبر بتأويله فرضي ولو لم يخبر بتأويله لما ادركه ولو بقي في الفكر عمره فاذا لم يجز لانبياء الله ورسله عليهم السلام

القياس والاستنباط والاستخراج كان من دونهم من الامم اولى بان لا يجوز لهم ذلك

والله اعلم

باب العلة التي من اجلها سمي الجبل الذي كان عليه موسى لما كلمه الله عز وجل طور سيناء حدثنا ... عن عبد الله بن عباس

قال انما سمي الجبل الذي كان عليه موسى عم طور سيناء لانه جبل كان عليه شجر الزيتون وكل جبل يكون عليه ما ينتفع به من النبات والاشجار

سمي طور سيناء وطور سينين وما لم يكن عليه ما ينتفع به من النبات والاشجار من الجبال سمي طور ولا يقال طور سيناء وطور سينين

باب العلة التي من اجلها حرم الصيد على اليهود يوم السبت حدثنا ... عن رجل عن ابي عبد الله عم قال ان اليهود

امروا بالامساك يوم الجمعة فتركوا يوم الجمعة وامسكوا يوم السبت فحرم عليهم الصيد يوم السبت

باب العلة التي من اجلها صار الناس اكثر من بني آدم حدثنا ابي ... قال سئل ابو عبد الله عم الناس اكثر ام بنو آدم فقال الناس

قيل وكيف ذلك قال لانك اذا قلت الناس دخل آدم فيهم واذا قلت بني آدم فقد تركت آدم ولم تدخله مع بنيه فلذلك

صار الناس اكثر من بني آدم ... ولما قلت بنو آدم نقص آدم من الناس

باب العلة التي من اجلها توقد النصارى ليلة الميلاد وتلعب بالجوز حدثنا ... عن وهب بن منبه اليماني قال لما جاء المخاض مريم عم الى جذع

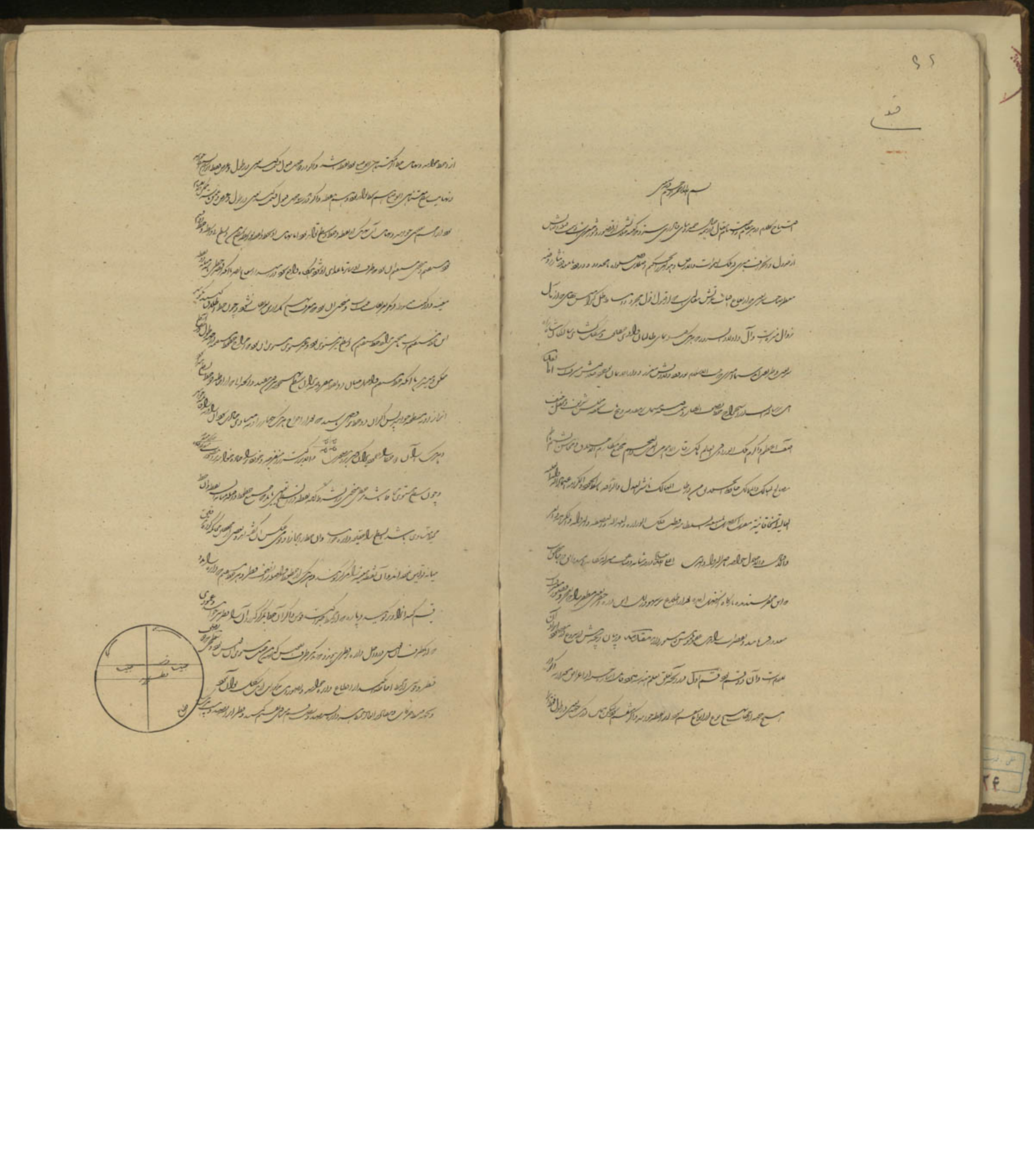
... اشتد عليها البرد فعمد يوسف النجار الى حطب فجعله حولها كالحظيرة ثم اشعل فيه النار فاصابها منه سخونة ...

ولدت وكسر لها سبع جوزات وجدهن في عرصة فاطعمها فمن اجل ذلك توقد النصارى ليلة الميلاد

وتلعب بالجوز



باب العلة التي من اجلها لم يتكلم محمد صلى الله عليه وآله بالحكمة حين خرج من بطن امه كما تكلم عيسى عليه السلام عن وهب اليماني قال ان يهوديا
سأل النبي صلى الله عليه وآله فقال يا محمد اكنت في ام الكتاب نبيا قبل ان تخلق قال نعم قال وهؤلاء اصحابك المؤمنون مثبتون معك قال نعم
قال فما شأنك لم تتكلم بالحكمة حين خرجت من بطن امك كما تكلم عيسى بن مريم عليه السلام على زعمك وقد كنت قبل ذلك نبيا فقال النبي صلى الله عليه وآله انه
ليس امري كامر عيسى بن مريم عيسى بن مريم خلقه الله عز وجل من ام ليس له اب كما خلق آدم من غير اب ولا ام ولو ان عيسى عليه السلام
خرج من بطن امه لم ينطق بالحكمة لم يكن لامه عذر عند الناس وقد اتت به من غير اب وكانوا يأخذونها كما يؤخذ به مثلها
من المحصنات فجعل الله عز وجل منطقه عذرا لامه باب العلة من اجلها لا يجوز ضرب الاطفال على بكائهم حدثنا
عن ابن حريم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله لا تضربوا اطفالكم على بكائهم فان بكائهم اربعة اشهر شهادة ان لا اله الا الله واربعة اشهر
الصلوة على النبي صلى الله عليه وآله واربعة اشهر الدعاء لوالديه باب العلة المشوهين في خلقهم حدثنا قال ابو عبد الله عليه السلام
ترى هؤلاء المشوهين في خلقهم قال قلت نعم قال هم الذين يأتي آباؤهم نساءهم في الطمث وايضا صارت الحاجات
في اهل الحاجة اكثر لئلا استترت ولو جعلت في الاغنياء استترت باب العلة التي من اجلها صار الكافر
في خروج المؤمن من الكافر وخروج الكافر من المؤمن والعلة في اصابة المؤمن السيئة وفي اصابة الكافر الحسنة عن علي بن
الحسين عليه السلام قال ان الله عز وجل خلق النبيين من طينة عليين ابدانهم وخلق قلوب المؤمنين من تلك الطينة وخلق
ابدانهم من دون ذلك وخلق الكافرين من طينة سجين وقلوبهم وابدانهم فخلط بين الطينتين فمن هذا يلد المؤمن
الكافر ويلد الكافر المؤمن ومن هاهنا يصيب المؤمن السيئة ويصيب الكافر الحسنة فقلوب
المؤمنين تحن الى ما خلقوا منه وقلوب الكافرين تحن الى ما خلقوا منه باب علة المرارة في الاذنين والعذوبة
في الشفتين والملوحة في العينين والبرودة في الانف ابي حدثنا قال دخل ابو حنيفة على ابي عبد الله عليه السلام فقال له يا ابا حنيفة
بلغني انك تقيس قال نعم انا اقيس قال لا تقس فان اول من قاس ابليس حين قال خلقتني من نار وخلقته
من طين فقاس ما بين النار والطين ولو قاس نورية آدم بنورية النار عرف فضل ما بين النورين وصفاء
احدهما على الآخر ولكن قس لي رأسك اخبرني عن اذنيك ما لهما مرتان قال لا ادري قال فانت لا تحسن
تقيس رأسك فكيف تقيس الحلال والحرام قال يا ابن رسول الله اخبرني ما هو قال ان الله تبارك وتعالى جعل
الاذنين مرتين لئلا يدخلهما شيء الا مات لولا ذلك لقتل ابن آدم الهوام وجعل الشفتين عذبتين ليجد ابن آدم
طعم الحلو والمر وجعل العينين مالحتين لانهما شحمتان ولولا ملوحتهما لذابتا وجعل الانف باردا سائلا لئلا
يدع في الرأس داء الا اخرجه ولولا ذلك لثقل الدماغ وتدود باب العلة التي من اجلها صار الناس
يعقلون شيئا ولا يعلمون عن يحيى قال قلت لابي جعفر عليه السلام ما بال الناس يعقلون شيئا ولا يعلمون قال ان الله تبارك وتعالى
حين خلق آدم جعل اجله بين عينيه وامله خلف ظهره فلما اصاب الخطيئة حصل امله بين عينيه واجله خلف
ظهره فمن ثم يعقلون ولا يعلمون باب العلة التي من اجلها اوسع الله عز وجل في ارزاق الحمقى حدثنا
عن عبد الله بن سليمان قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان الله عز وجل اوسع في ارزاق الحمقى لتعتبر العقلاء ويعلمون
ان الدنيا لا تنال بالعقل ولا بالحيلة باب العلة التي لاجلها تشبه الرجل باعمامه واخواله
حدثنا عن ابي بصير قال سألت ابا عبد الله عليه السلام فقلت له ان الرجل ربما اشبه اخواله وربما اشبه اباه وربما اشبه عمومته
فقال عليه السلام ان نطفة الرجل بيضاء ونطفة المرأة صفراء رقيقة فان غلبت نطفة الرجل نطفة المرأة اشبه الرجل
اباه وعمومته وان غلبت نطفة المرأة نطفة الرجل اشبه الرجل اخواله



جزء و دو ربع [illegible]

[illegible]

[illegible] مثلث [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

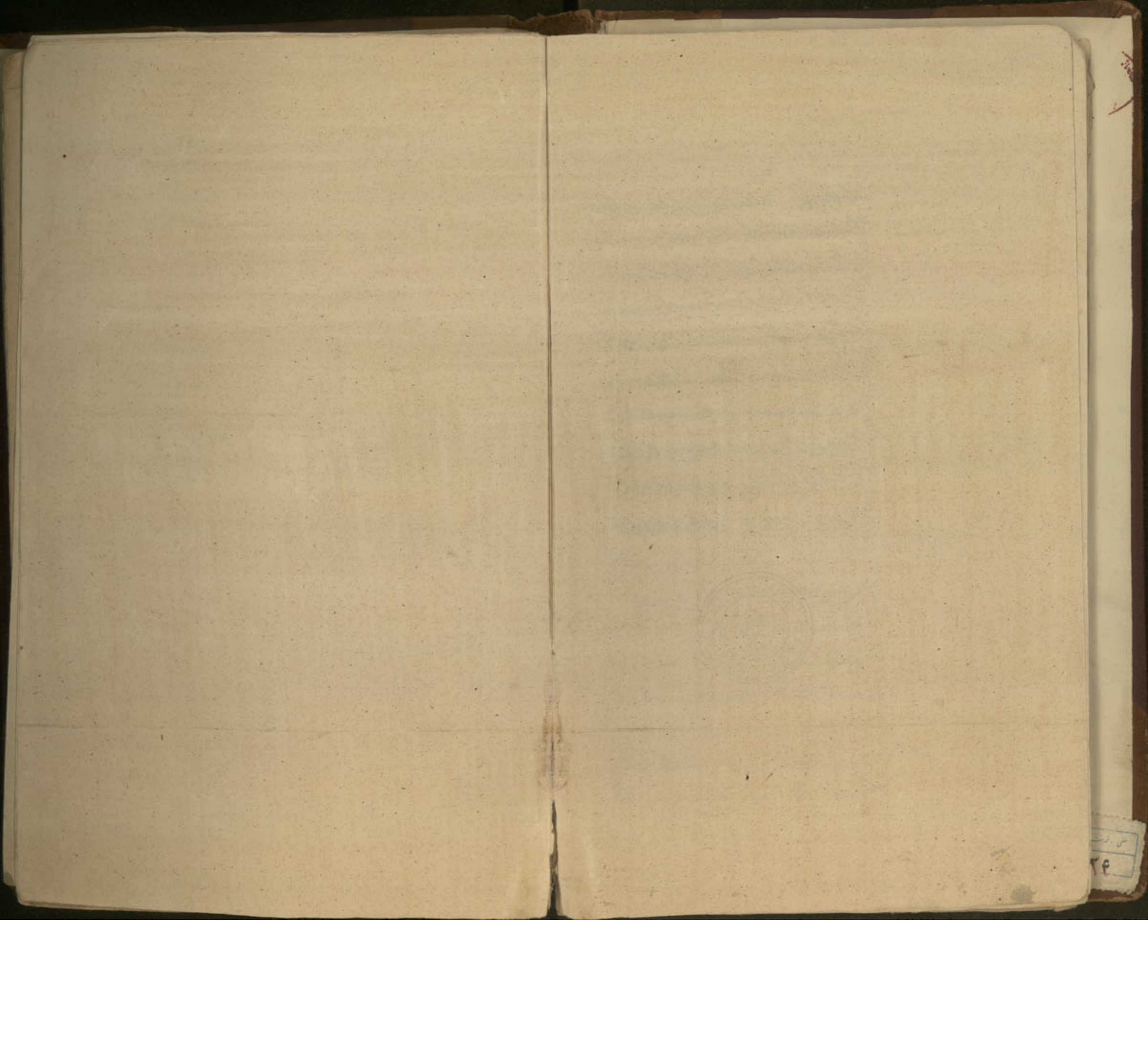
[illegible]

[illegible]

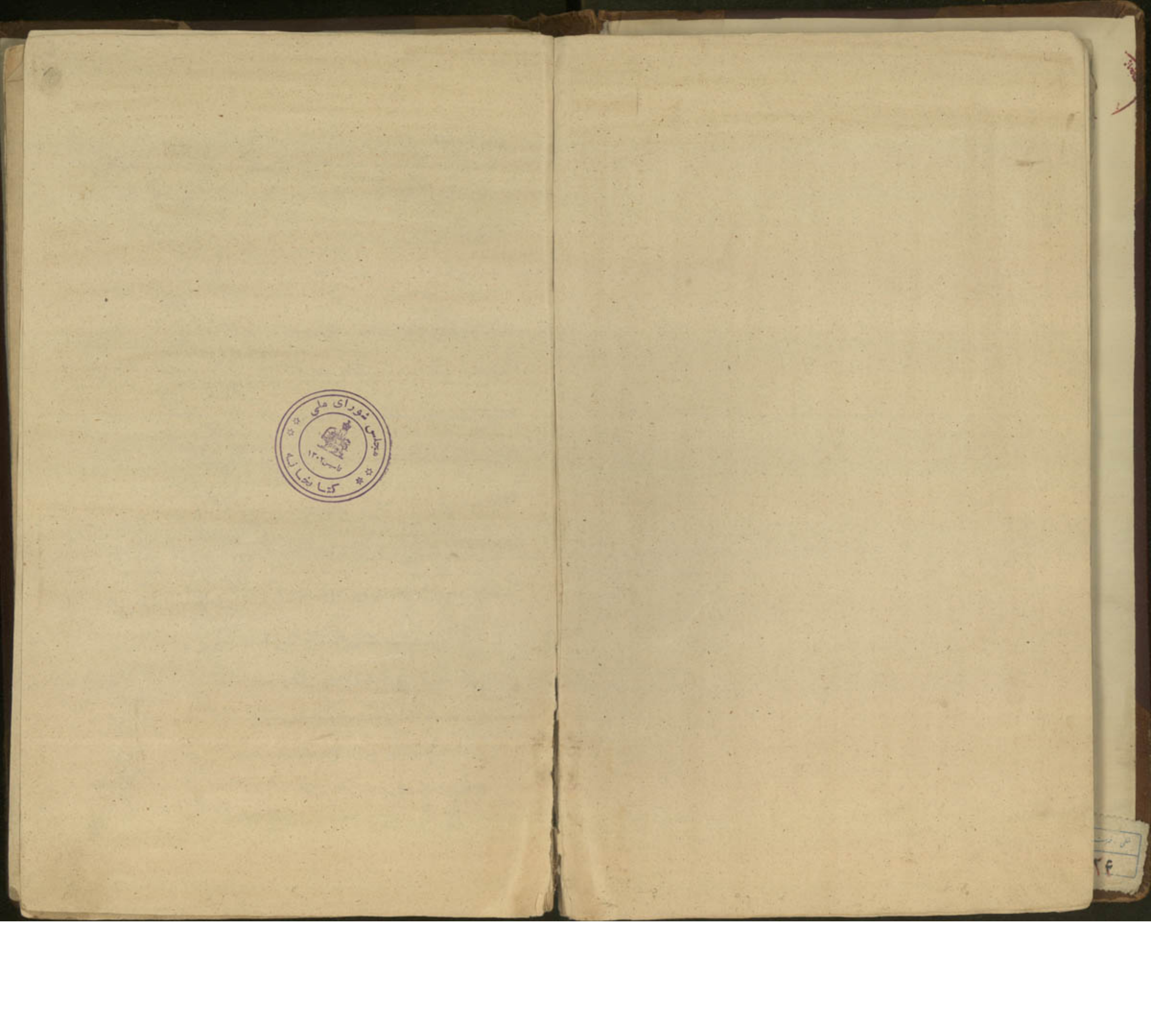
و نقطه تقاطع [illegible] دایره [illegible]
دوایره [illegible] سطح [illegible]
تقاطع [illegible]
[illegible]
[illegible] سطح [illegible]
[illegible] دایره [illegible]
[illegible] دایره [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] سطح [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

[illegible]

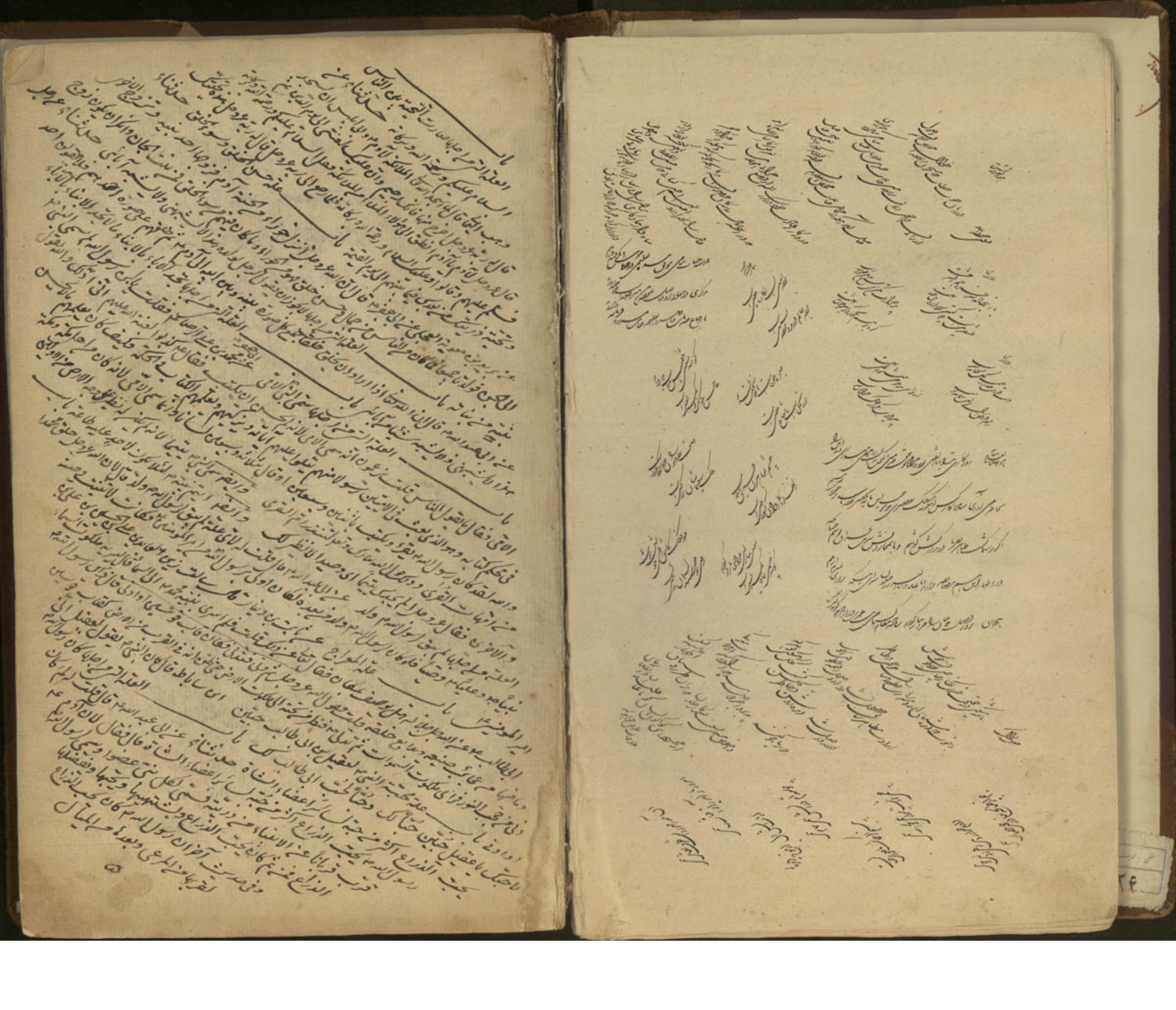
[illegible] سطح [illegible] سطح [illegible]
سطح [illegible]
[illegible] سطح [illegible]
[illegible] سطح [illegible] سطح [illegible]
[illegible] سطح [illegible]
[illegible] دایره [illegible] سطح [illegible]
[illegible] سطح قاعده [illegible]
[illegible] قاعده [illegible]
قاعده [illegible] سطح [illegible] دایره [illegible]
[illegible] سطح [illegible]

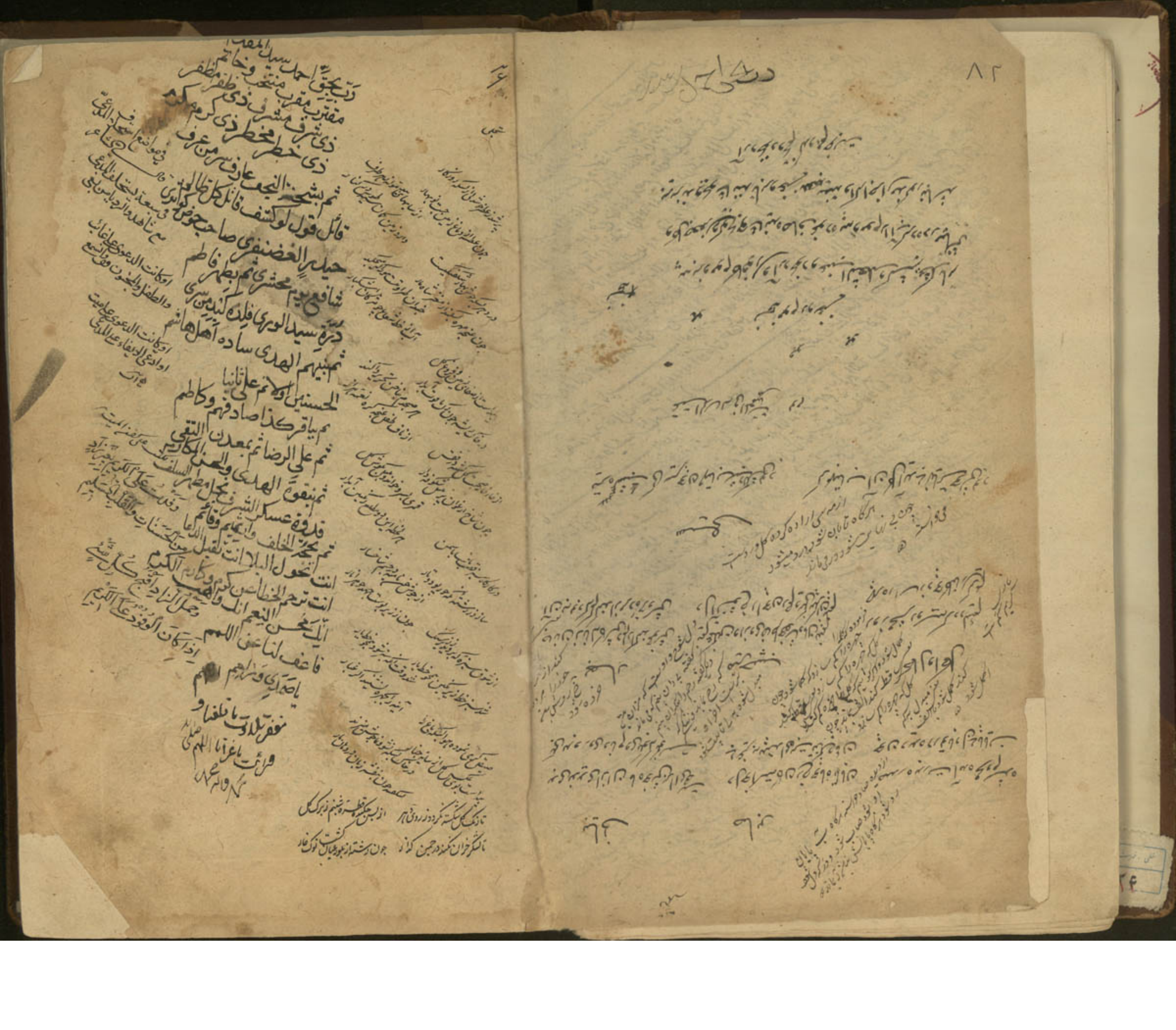






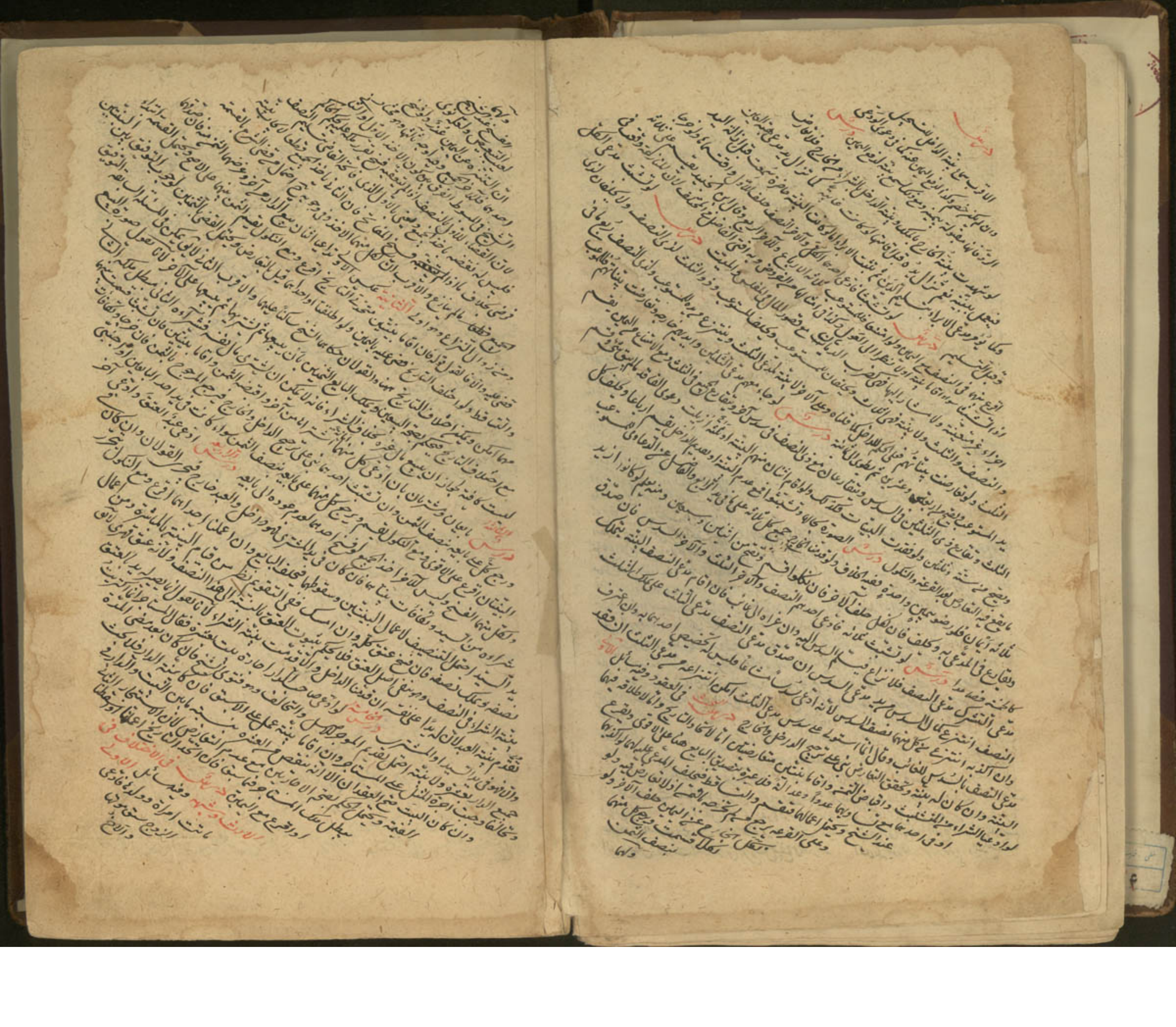


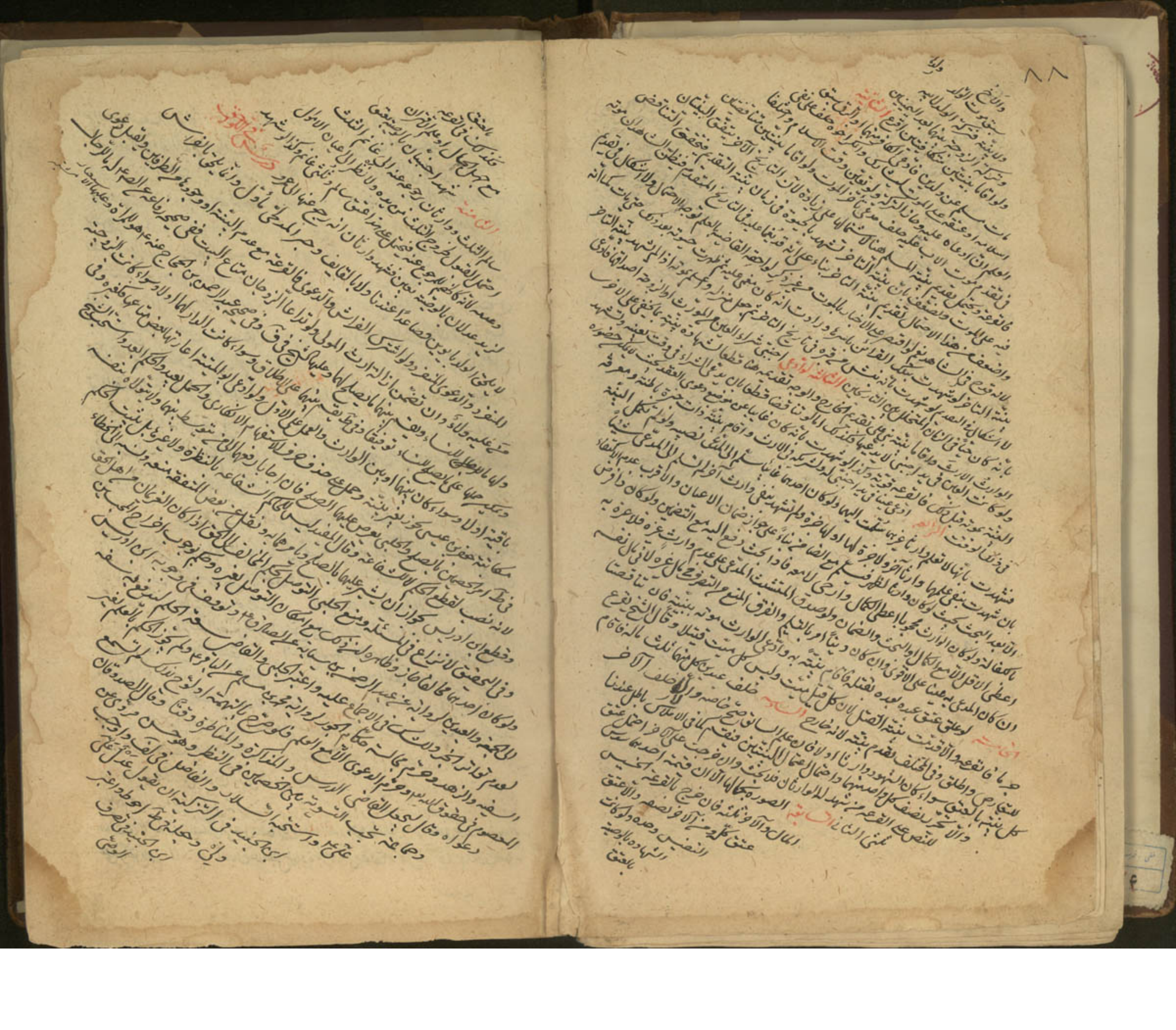


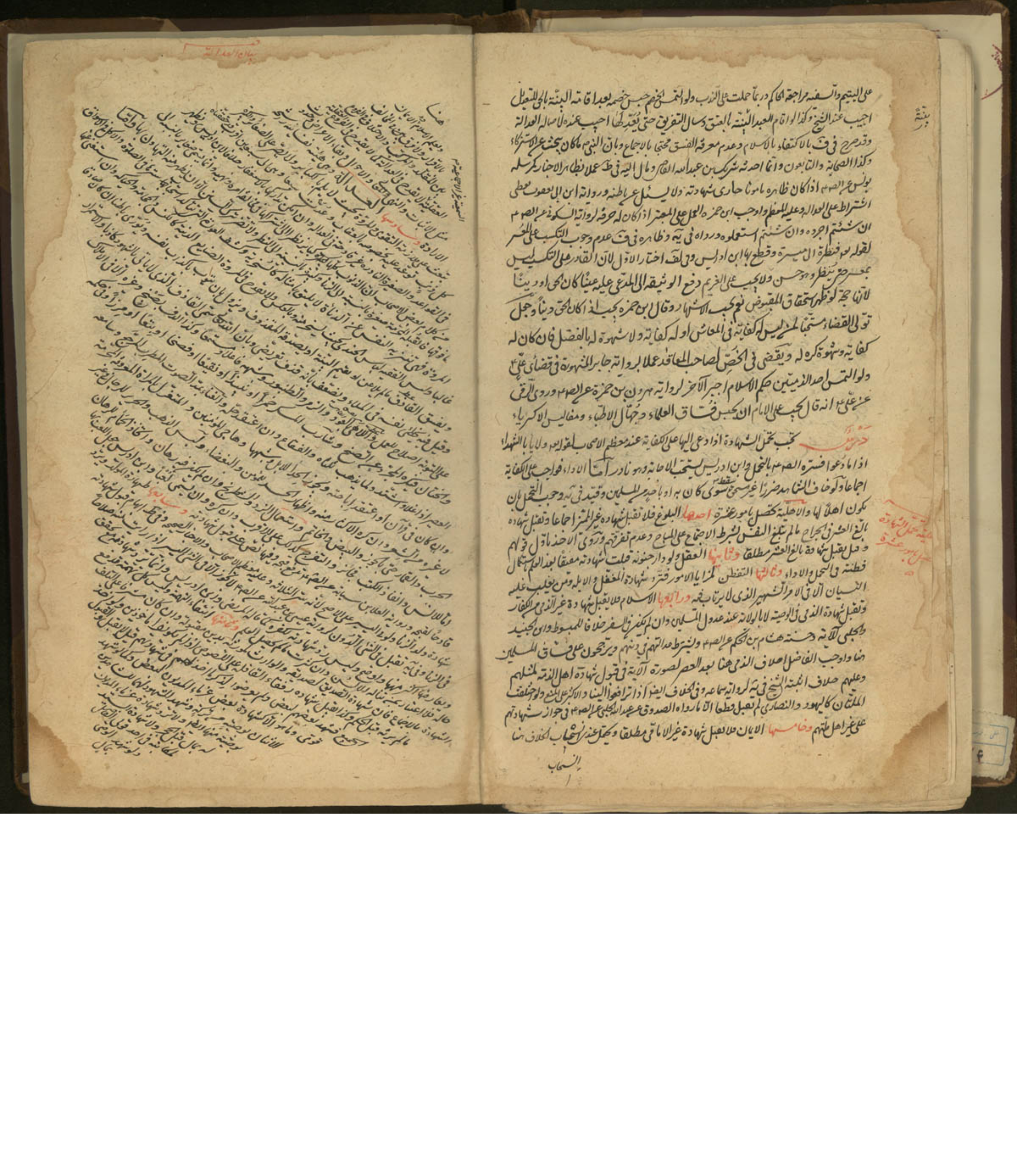


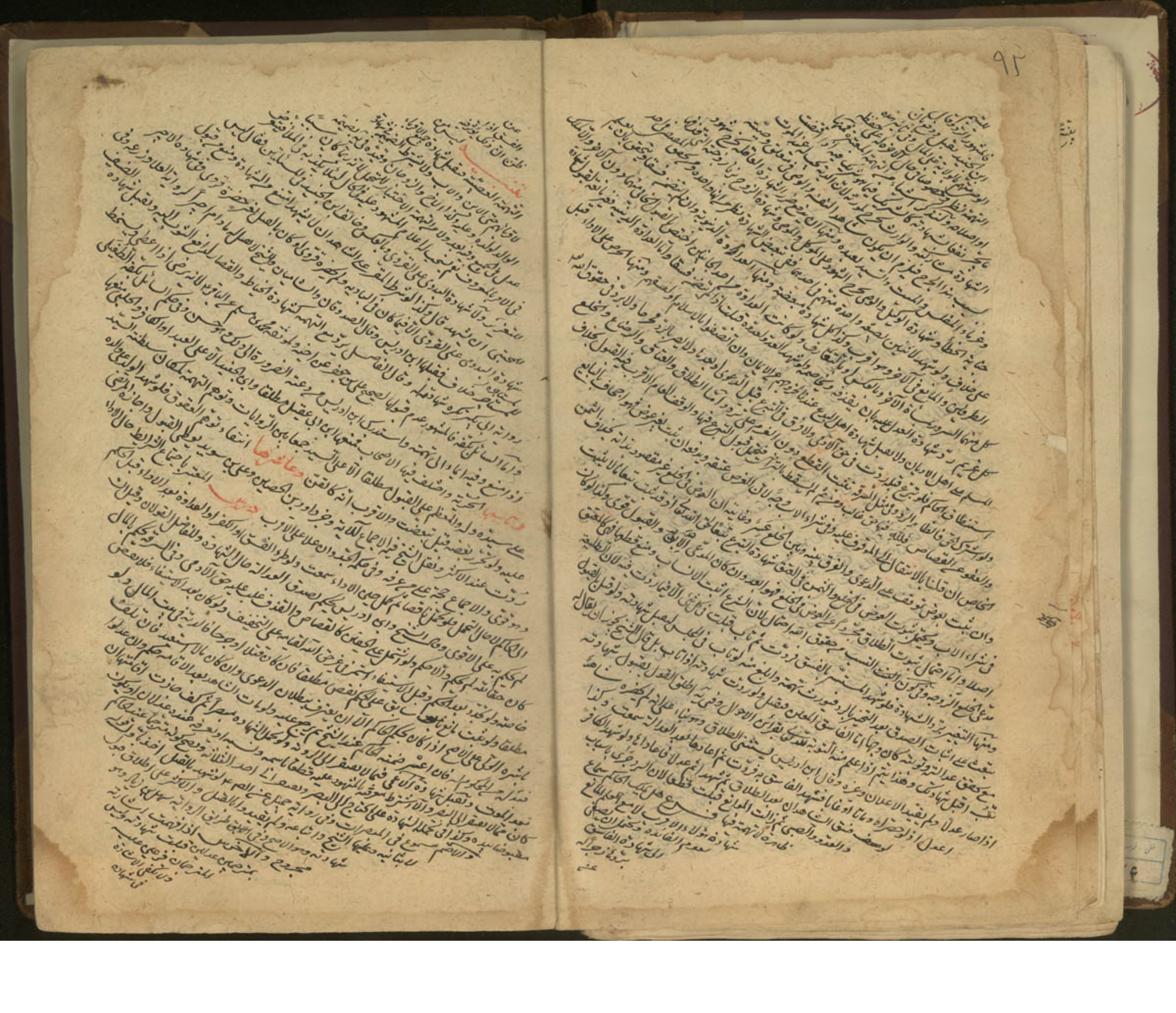
ربّ بحقّ احمد سید المصطفی وخاتم
مقترب مقرب منتجب ظفر مظفر
ذی شرف مشرف ذی کرم مکرم
ذی خطر مخطر ... عارف سر من عرف
ثم بشحنة النجف قاتل کل ظالم
قائل قول لو کشف صاحب حوض کوثری
حیدر الغضنفری ثم بطهر فاطم
شافع یوم محشری فلذة کبد من سری
درة سید الوری ساده اهل هاشم
ثم بنیهم الهدی الحسنین ثم علی ثانیا
ثم بباقر کذا صادقهم وکاظم
ثم علی الرضا ثم بمعدن التقی
ثم بنقوة الهدی والحسن المکارم
ثم بحجة الخلف ...
انت تحول البلا انت تقبل الدعا
انت ترحم الخطا ...
فاعف لنا عن اللمم













الناطق ومن شهد معرفتين فهو الكامل والضابط في تحمل الشهادة العلم بالسماع او بالرواية او بهما معاً فتكفي الاستفاضة في تسعة
النسب والملك المطلق والوقف والنكاح والموت والولاية والولاء والعتق والرق والمراد بها اختيار جماعة
يتاخم خواطر العلم وقيل يكفي شاهدان بناء على اعتبار الظن فلو شهد بالملك واسنده الى سبب يثبت بالاستفاضة
كالارث قبل ولو كان لا يثبت بها كالبيع والغنيمة قبل في اصل الملك لا في السبب وتظهر الفائدة في ترجيحه على مدع اخر
ومتى اجتمع في ملك استفاضة ويد وتصرف بلا منازع فهو منتهى الامكان فللشاهد القطع بالملك وكذا كل واحد من الثلاثة
على الاقوى واليد اقوى من الاستفاضة مع المعارضة ولا يجوز الاقامة الا مع الذكر ولا عبرة بالخط وان امن التزوير عند الحلبي
وقال الاكثر اذا كان المدعي ثقة وشهد اخر لقد اقامها وروايته عمر بن يزيد عن الصادق ويجب اقامة الشهادة عند دعاء المدعي
وان لم يكن استدعاه وقال ابن الجنيد والشيخ والحلبي لا يجب الا مع الاستدعاء الا ان يخاف بطلان الحق ولو كان
صاحب الحق لا يعلم بشهادتهما وجب عليهما تعريفه ان خافا بطلان الحق بدون شهادتهما وكانا عدلين ولو كان
احدهما عدل وجب عليه وفي وجوب التوقف على الفاسق تردد واقربه الوجوب لتوقع العدالة بالتوبة ويكره ان
يشهد لمخالف اذا خشي رد شهادته عند الاقامة وليست الشهادة شرطاً في النكاح والرجعة والبيع وهي شرط
في وقوع الطلاق قيل وفي التبري من ضمان الجريرة وفي رجوع المالك بالاجرة لو هرب عامل المساقاة واستاجر عليه
ونوى الرجوع ولم درس ولابد عند الاقامة من اتيان الشاهد بلفظ الشهادة فيقول اشهد بكذا او انا شاهد
الان بكذا او شهدت عليه ولو قال اعلم او اتيقن او اخبر عن علم او حق لم يسمع قاله بعض الاصحاب
ويجوز ان يشهد على مبيع بصفات يوافق عليها المتعاقدان وان لم يعرفه الشاهد ويشهد بما سمع منهما

درس لابد من موافقة الشهادة للدعوى ويوافق الشاهدين معنى لا لفظاً فلو قال احدهما باع وقال الاخر اقر بالبيع وكذا
لو كانت الشهادة على عقد واختلفا في زمانه او مكانه او صفته بطلت وحيث لا يتكاذب بين الشاهدين له الحلف
مع احدهما قبل وكذا لو تكاذبا لان التعارض انما يكون بين البينتين الكاملتين ولو شهد احدهما انه اقر بالف
والاخر بالفين ثبت الالف بهما والاخر باليمين ولو شهد احدهما انه اقر بالعربية والاخر بالعجمية قبل مع اختلاف الزمان
ومع اتحاده بحيث لا يمكن الاجتماع ترد الشهادة به لتكاذب جمل ولو شهد على مقر بالف وطلب المقر له ان يشهد
فبعضها جاز لاستلزام الكل جزءه ولو قال المدعي لا بينة لي ثم احضرها سمعت فلعله تذكر او كان لا يعلم واولى منه
لو قال لا اعلم ثم احضرها وينقسم الحقوق بالنسبة الى الشهود اقساماً احدها ما لا يثبت الا بشهادة اربعة رجال
وهو اللواط والسحق وثانيها ما لا يثبت الا باربعة او ثلاثة وامراتين وهو الزنا الموجب للرجم فان شهد رجلان
واربع نساء ثبت الجلد لا الرجم فان شهد رجل وست نساء وظاهر ابن الجنيد مساواة اللواط والسحق
للزنا في شهادة النساء ومنع بعض الاصحاب من قبول رجلين واربع نساء في الجلد واختاره الفاضل وظاهر رواية
الحلبي ثبوته واما الاقرار بالزنا ففي اشتراط شهود اصله او الاكتفاء بشاهدين وجهان والفائدة لا في
الجلد بل في نشر الحرمة وفي سقوط حد القذف عن القاذف لو اقام شاهدين باقرار المقذوف بالزنا وقوى في ط
الشاهدين وثالثها ما لا يثبت الا برجلين وهو اثبات البهيمة والسرقة وشرب الخمر والردة والقذف
والطلاق والرجعة والعدة والخلع على قول والعتق والولاء والتدبير والوكالة والوصاية والنسب والهلال
والجناية الموجبة للقود على قول والعتق والولاء والتدبير والكتابة وقوى في ط ثبوت العتق بشاهد
وامراتين وفي الخلاف بشاهد والنكاح عند المفيد وسلار وابي ادريس واحد قولي الشيخ والابنة الصدوق
وجماعة برجل وامراتين لرواية محمد بن الفضل عن الرضا وغيره وما رواه السكوني عن علي لا الثبوت قوي والبلوغ
والجرح والتعديل والعفو عن القصاص وضبط الاصحاب ذلك بكل ما كان من حقوق الادميين ليس مالاً
ولا المقصود به مالاً

او انفردت النساء
فلا ثبوت وفي الخلاف
ثبت الجلد برجل وست
نساء

هو الباقی و غیره هالک

بسم الله الرحمن الرحیم و به نستعین

الحمد لله الملک العلام والصلوة علی نبیه محمد خیر الانام و آله و اولاده البررة الکرام اما بعد بر ارباب انش و اصحاب بینش مخفی نیست که رساله جبر علامه مولانا علی قوشجی در علم حساب اشتهار تمام و رواج مالا کلام دارد و مبتدیان از نفع کامل می یابند و لیکن به واسطه خلو او از بعض مباحث مهمه مثل جبر و مقابله و خطائین و اعداد و مساحه و غیرها طلاب را به دیگر رسائل حساب می افتد این حقیر ملک محمد بن سلطان حسین اصفهانی قبل از این در شرح رساله مذکور اکثر مباحث [illegible] بیان کرده و چون بلغه عرب بود [illegible] عنان عزیمت به تحریر و ایراد فروع علم عدد به زبان فارسی [illegible] مصروف ساخت [illegible] و این رساله محتوی بر دو فن است اما فن اول در علم جبر و مقابله و آن مشتمل است بر مقدمه و هفت فصل اما مقدمه در تعریف علم جبر و مقابله و شرح الفاظ مستعمله در این علم [illegible]

[illegible]

فصل در علم جبر و مقابله

[illegible]



وسه دختر و وصیت کرده بود که صنف مال او بشخص دهند و مثل نصیب یک دختر بشخص دیگر دهند و عشر مال او بشخص دیگر و مجموع این وصایا از

ثلث ترکه گذشت پس گفتیم معلوم شد که ترکه مالی است که چون سه جذر او و سه عشر و نصیبه دختر است [illegible]

اخراج وصایا ده جذر و یک خمس مالی و نصیب [illegible] دختر [illegible] و این معادل نصیب [illegible] دختر است [illegible] بعد از القای مشترک [illegible]

مال معادل نصیب سه دختر [illegible] و کل ترکه سه جذر و سه عشر ترکه و نصیب دختر بود پس ترکه [illegible] جذر و [illegible] عشر [illegible]

مالی که [illegible] و ده جذر [illegible] پس کل ترکه [illegible] و ده جذر [illegible] پس سوال [illegible]

هر یک [illegible] و صیت [illegible] و نصیب [illegible] معادل جذر است [illegible] ضرب کردیم [illegible]

مثال [illegible] اگر او وصیت کند بشخصی بمبلغی که اگر ثلث [illegible] در ربع او ضرب کنند [illegible] حاصل شود [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

فصل خامس [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

او کردیم بمال و احد [illegible] و سه شی [illegible] عدد و جذور [illegible] را

اضافه کردیم [illegible] عدد و ربع [illegible] نصف [illegible] نصف عدد [illegible]

[illegible] مال [illegible] حاصل آید [illegible]

ضرب کنیم [illegible] مثال [illegible] چه عددیست که از ضرب ثلث او [illegible] و احد در ربع او

و احدی [illegible] و احد [illegible] ربع شی [illegible] و احد نصف سدس مال [illegible]

[illegible]

مثل [illegible] پس مسئله [illegible] سوال [illegible]

پس ربع نصف عدد [illegible] عدد معلوم را اضافه کردیم [illegible]

[illegible] پانزده [illegible] نصف عدد جذور را [illegible]

[illegible] ربع او [illegible]

فصل سادس در مسئله خامس که [illegible]

[illegible] اموال و عدد [illegible] پس عدد [illegible] سوال [illegible] نصف عدد جذور [illegible]

[illegible] جذور [illegible] نصف عدد جذور [illegible]

[illegible]

[illegible]

فصل سابع در مسئله سادسه که [illegible]



یازده جزو ببین و آن اول است پس مقدار ثانی هشت جزو و دو جزو از یازده جزو باشد مصداق صح اول یا ثلث ثانی [illegible] و هشت جزو از یازده
جزو عشره میشود و مقدار ثانی تا ربع اول [illegible] و نه جزو از اجزا [illegible] عشره است و اگر مال اول [illegible] مقدار ثانی [illegible] وقت عمل
چهار فرض کنیم عدد و یک [illegible] خواهد بود زیرا که چهار با ثلث [illegible] عشره مسود لیکن ثانی با ربع اول عشره [illegible] بلکه نوزده میشود پس خطا
ثانی در صورت نه زاید خواهد بود پس [illegible] چهارده میشود و چون خطائین متفق اند در زیادت قسمت میکنیم فضل مابین الحاصلین را
[illegible]

[illegible]

اما فن ثانی در بیان قواعد معینه که بهر یک از آن استخراج بعض مجهولات توان کرد و در وی [illegible] است باب اول در خطائین و آن چنان بود که چون سوال از عددی کنند که با او بعضی اعمال [illegible] کرده باشند و در آخر
عددی معلوم حاصل شده باشد آن مسئول را عددی معین [illegible] فرض کنند و با او اعمال که سائل با عدد مسئول کرده [illegible] آورد
بهمان ترتیب پس اگر حاصل [illegible] مطلوب [illegible]
[illegible]

و ثالث و خارج قسمت اول بر ثانی مساوی است با خارج قسمت ثالث بر رابع و بر عکس یعنی خارج قسمت ثانی بر اول مساوی خارج قسمت رابع

بر ثالث است مثال [illegible] و سه و چهار و شش که [illegible] نسبت [illegible]

[illegible]

وباین عمل در [illegible] از مسائل مبایعات و اجارات و قسمت ترکات و تقسیم مال [illegible]

احتیاج افتد و ما جهة توضیح مسئله چند مثال درین باب ذکر کنیم **مسئله** اگر گویند صد و [illegible] رطل گندم [illegible]

درهم پس ده رطل بچند باشد گوییم که [illegible]

[illegible]

مسئله اگر [illegible]

[illegible]

مسئله [illegible]

[illegible]

مسئله [illegible]

[illegible]

مسئله [illegible]

[illegible]

مسئله [illegible]

[illegible]

باب چهارم در [illegible]

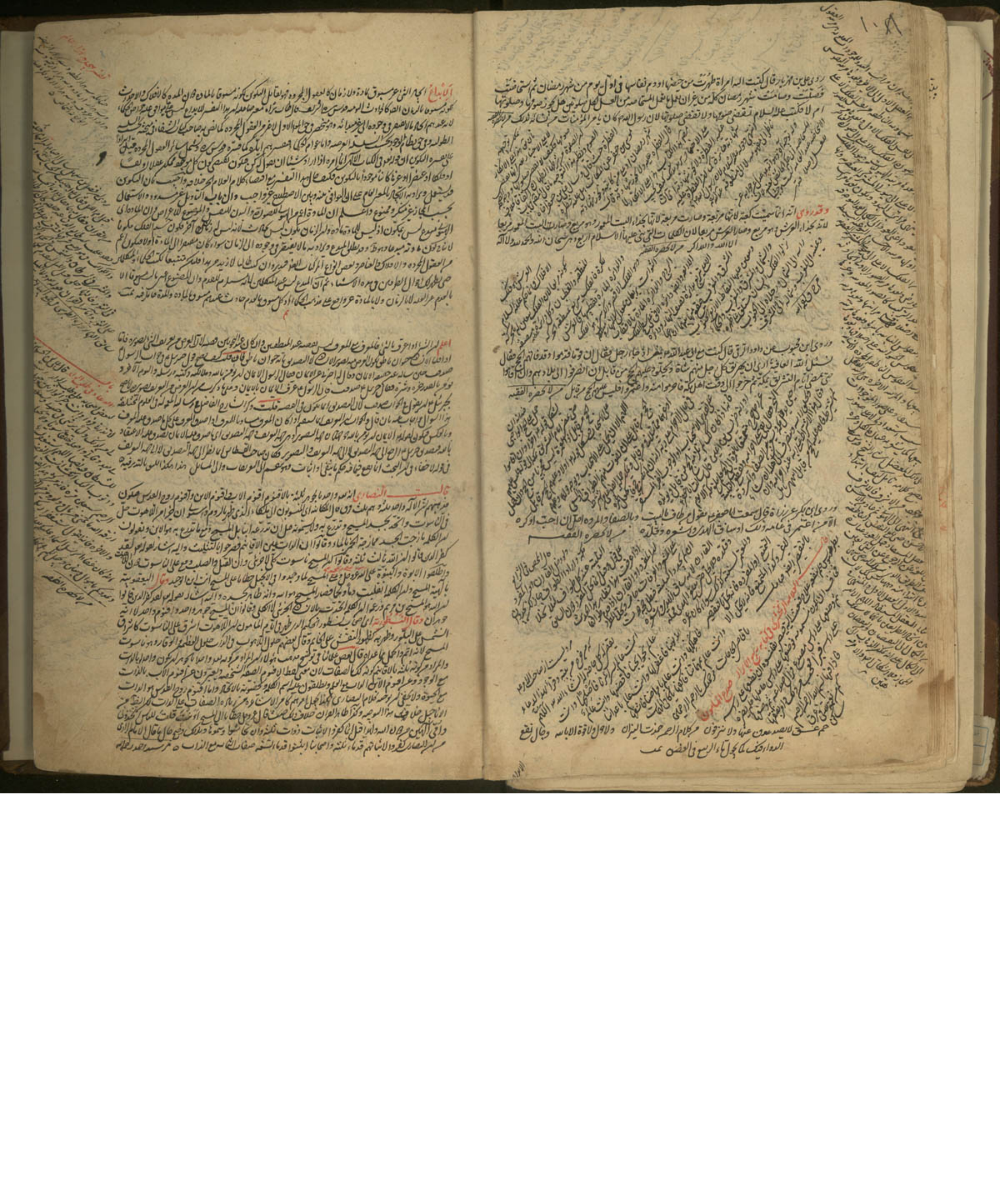
مسئله [illegible]

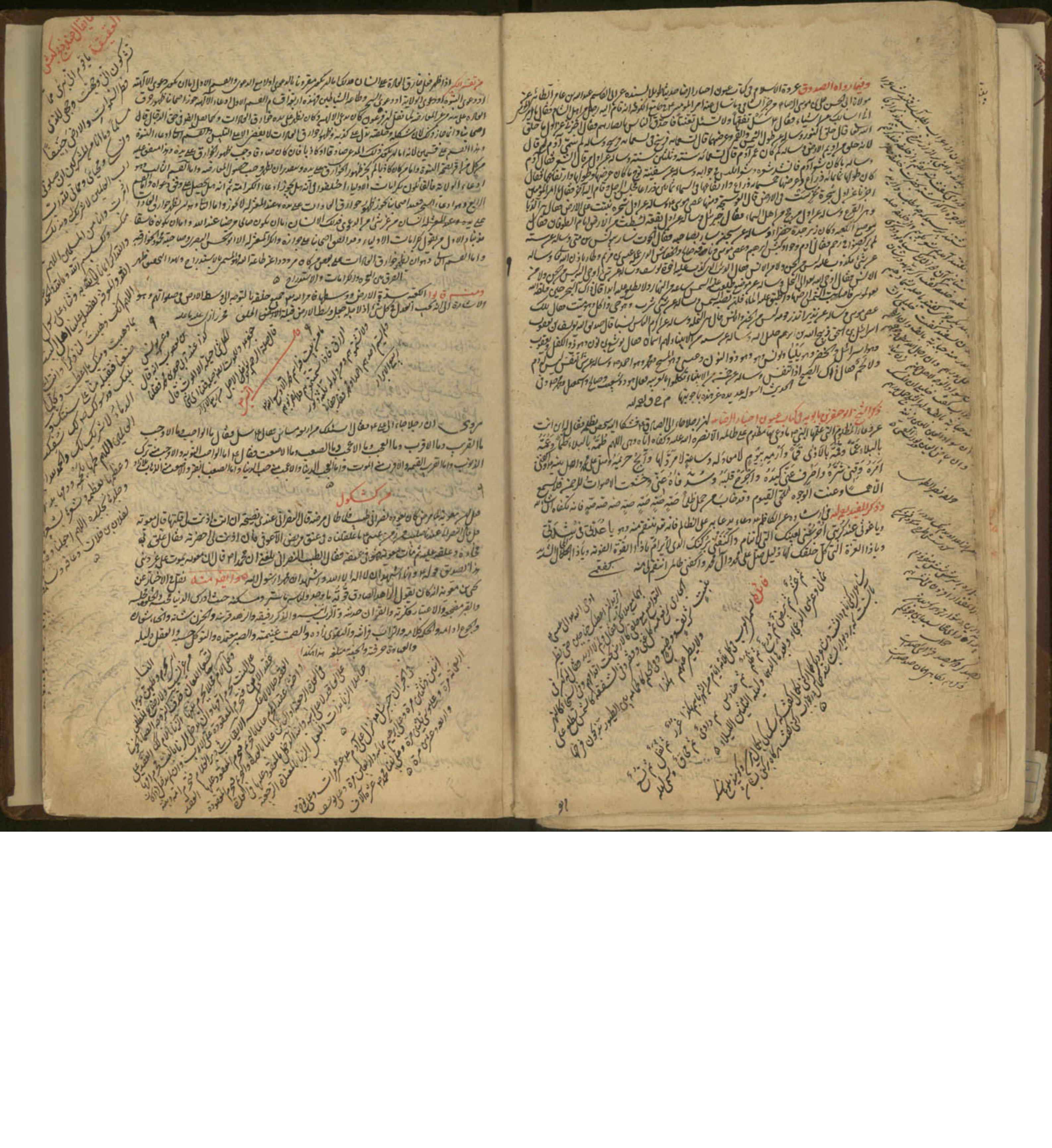
[illegible]

مسئله [illegible]

[illegible]









قال الشريك في رسالة الحدود الجن هو حيوان هوائي ناطق مشف الجرم من شأنه ان يتشكل باشكال مختلفة وليس هذا اسمه بل معنى اسمه قلت انما يكون حيوانا هوائيا ناطقا لو كان ذا نفس ناطقة مجردة مدبرة لبدن هوائي فالحق ما ذهب اليه شركاء الصناعة من حكماء الاسلام ان الجن ليست اجساما ولا جسمانية بل هي موجودات مجردة مخالفة بالماهية للنفوس البشرية متعلقة باجساد نارية وهوائية قادرة على التصرف في هذا العالم وهو معنى كلام الشريكية ومرامه وبه قام امام المتكلمين في الملخص وقال في المحصل القول في الملائكة والجن والشياطين قال المتكلمون انها اجسام لطيفة قادرة على التشكل باشكال مختلفة والفلاسفة واوائل المعتزلة انكروا ما قالوا الا انها ان كانت لطيفة بمنزلة الهواء وجب ان لا يكون قوة على شيء من الافعال وان ينقلب تراكيبها بادنى سبب وان كانت كثيفة وجب ان نشاهدها والا لجاز ان يكون بحضرتنا جبال لا نراها والجواب لم لا يجوز ان يكون لطيفة بمعنى عدم اللون لا بمعنى رقة القوام سلمنا انها كثيفة لكن منعنا ان ابصار الكثيف عند الحضور واجب كذا قيل

مرغوبة الداعي دخل ضرار بن ضمرة الليثي على معوية فقال له صف لي عليا فقال او تعفيني من ذلك قال لا اعفيك فقال كان والله بعيد المدى شديد القوى يقول فصلا ويحكم عدلا يتفجر العلم من جوانبه وينطق الحكمة من نواحيه يستوحش من الدنيا وزهرتها ويستأنس بالليل ووحشته وكان والله غزير العبرة طويل الفكرة يقلب كفه ويخاطب نفسه يعجبه من اللباس ما خشن ومن الطعام ما جشب وكان والله فينا كاحدنا يدنينا اذا اتيناه ويجيبنا اذا سألناه وكنا مع دنوه منا وقربنا منه لا نكلمه لهيبته ولا نرفع اعيننا اليه لعظمته فان تبسم فعن مثل اللؤلؤ المنظوم يعظم اهل الدين ويحب المساكين لا يطمع القوي في باطله ولا ييأس الضعيف من عدله واشهد بالله لقد رأيته في بعض مواقفه وقد ارخى الليل سدوله وغارت نجومه وهو يتململ على مصلاه تململ السليم فقال معوية هكذا كان ابو الحسن ع ه

من مجربات الدعوات في الشفاء بماء النيسان بحذف الاسناد قال ابن عمر كنا جلوسا اذ دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وآله فسلم علينا فرددنا عليه السلام فقال الا اعلمكم دواء علمنيه جبرئيل ع حتى لا احتاج الى دواء الاطباء فقال علي وسلمان وغيرهم وما ذاك الدواء فقال النبي ص لعلي ع تأخذ من ماء المطر بنيسان وتقرأ عليه فاتحة الكتاب سبعين مرة وآية الكرسي سبعين مرة وقل هو الله احد وقل اعوذ برب الفلق سبعين مرة وقل اعوذ برب الناس سبعين مرة وقل يا ايها الكافرون سبعين مرة وتشرب من ذلك الماء غدوة وعشية سبعة ايام متواليات وفي رواية اخرى ان تقرأ عليه سورة انا انزلناه ويكبر الله ويهلله ويصلي على النبي وآله في كل واحدة سبعين مرة فانه شفاء من كل داء عموما وجالب لكل خير حتى العقيم فانه يرزق ولدا ه

صلوة في غيره وتحصل من هذا الكلمة صلوة يصليها في جهة حيث لا يراه الا الله [illegible]

... النسب والسبب يحرم وطيهن تحريما غير مؤبد المفسوخ نكاحها بعيب بنت الزوجة الغير المدخول بها اخت الزوجة من هي قبل التسع المطلقة بائنا المختلعة المولى عنها المسمى من الرجال الى ان تقبض المهر المعقود عليها فضولا قبل الاجازة المنذور ترك وطيها شرط رجحانه الصائمة وجوبا المحرمة الامة لمن عنده حرة بغير الاذن الامة مع القدرة على الحرة المرتدة الكافرة غير الكتابية دواما ومتعة من انقضت عدتها الرجعية المتضررة بالوطي الحائض والنفساء الامة الثالثة لمن عنده امتان دواما كذلك الحرة الثالثة دواما للعبد عنده حرتان كذلك الكافرة الكتابية دواما المتمتع بها بعد استيفاء المدة الا باذنها زوجة المحرم ه ه

فائدة في الكشف عن ذكر برازم روي انه كان يعذب في ايدي اهل الخلاف فسقطت اليه رقعة بخط الصادق ع فيها بسم الله الرحمن الرحيم قل يا برازم يا كائنا قبل كل شيء ويا كائنا بعد كل شيء ويا مكون كل شيء صل على محمد وآل محمد والحجج والحسنى وادرعك بجنة من شر جميع خلقك قال برازم فلما قلت ذلك خلصت من العذاب ه

قال صاحب الكشاف معنى الاستعلاء في قوله على هدى مثل لتمكنهم واستقرارهم عليه وتمسكهم به شبهت حالهم بحال من اعتلى الشيء وركبه وقال المحقق التفتازاني نحو هذه الاستعارة تبعية تمثيلا اما التبعية فلجريانها اولا في متعلق معنى الحرف وتبعيتها في الحرف واما التمثيل فلكون كل من طرفي التشبيه حالة منتزعة من عدة امور واعترض عليه المحقق الجرجاني بان كون على استعارة تبعية يستلزم كون الاستعلاء مشبها به والتمثيل المستلزم لتركب الطرفين ان لا يكون الاستعلاء مشبها به فانه معنى مفرد فلا يجتمعان واجاب عنه المحقق التفتازاني بان مبنى التمثيل على تشبيه صورة منتزعة من عدة امور بصورة اخرى كذلك وهذا انما اوجب اعتبار التعدد في المأخذ لا في نفسه ولا ثانيا لكونه متعلق معنى الحرف والمحقق الجرجاني رد هذا الجواب في كتبه بان تلك الصورة المنتزعة من عدة امور لا تنتزع تمامها من كل واحد من تلك الامور بل تنتزع من كل واحدة من تلك الامور بعض منها فيكون كل من الطرفين مركبا بالضرورة ومعنى الاستعلاء مفرد فلا يكون مشبها به وقال اولى الجواب عنه بان معنى انتزاعها عن تلك الامور ان يكون منتزعا من مجموع تلك الامور وتقارنها وتضامها كالاستعلاء فانه هيئة حاصلة من تقارن الراكب والمركوب على الكيفية المخصوصة [illegible] واذا انتزع عن عدة امور ولذا صح لمن يستعار العنقود للثريا مثل لمن يقول لاح في الصبح عنقود ملاحية وهو استعار [illegible] النطاق للكواكب التي حول الجوزاء وظاهر ان ليس في هذه الاستعارات الا تشبيه الهيئة بالهيئة ه

فائدة اقسام افعال المتعدية ثلثة ما يجوز فيه فعلت وافعلت باتفاق المعنى مثل هديت واهديت ولاق الدواة والاقها وضاء القمر واضاء الثاني ما يجوز فيه افعلت حسب مثل اغلقت الباب واقفلته واقعدت الحبل واغليت الماء الثالث ما يجوز فيه فعلت حسب مثل شفيت واما اشفيت فقال الجوهري شفيته [illegible] اي جعلته شفاء [illegible] ويقول حلبتك الناقة وحلبت عليها اذا اردت انك حلبت لك له ه

مركز الفوائد اني رأيت جماعة ينكرون على من يفرق بين اسم النبي ص وآله بعلى ويزعمون انهم يأثرون في النبي عن ذلك خبرا ولم اسمع بذلك خبرا يعول عليه والذي صح عندي غير ذلك وهو ما دلت عليه القوانين العربية من ان الاسم المضمر اذا كان مجرورا لا يجيء العطف عليه الا باعادة الجار تقول مررت بك وبزيد ونزلت عليك وعلى عمرو فالصواب ان يقال صلى الله عليه وعلى آله ولا يقول وآله الا على تقدير العطف على محل الضمير اذ محله النصب بالمفعولية ه



اقتضاء الامر بالشيء النهي عن ضده وقد يستدل عليه بان الوجوب مركب من قيدين احدهما طلب الفعل والثاني المنع من الترك ولا يتحقق المركب بدون كلي جزئيه فيلزم من ثبوت الامر بالشيء النهي عن تركه والضد العام الذي هو الترك لا استحالة اجتماع الطلب الجازم للمنع الاول بالاخلال ادلا والاول للتحقق لاستحالة الجمع بين النقيضين والثاني هو المطلوب وهذان الدليلان مما يستدل به العلامة في النهاية والعوني في الحصول وذهب بعضهم الى عدم افادة الامر بالشيء النهي عن ضده العام اعني تركه محتجا بانه كما يحصل الذهول عن الاضداد الخاصة حال الامر يحصل عن الضد العام ايضا كما يشهد به الوجدان وفيه ما لا يخفى فان البحث على تقدير كون الامر للوجوب فالسيد اذا قال لعبده اضرب فكانه قال وجب عليك الضرب والمعنى لا يقع الا طلبه مع المنع من تركه وكيف يذهل الحاكم عما هو صريح كلامه

من اهم المسائل المتفرعة على هذا الاصل بطلان العبادات المامور باضدادها كالصلوة عند الامر برد وديعة او ازالة النجاسة عن المسجد مثلا وكالحج حال مطالبة الزوجة بالمهر مع اليسار وقد يتفرع عليه امور اخر سوى بطلان العبادة وصحتها كحنث من حلف ان لا ينهي زيدا عن شيء فامره بشيء وكما لو علق ظهار زوجته على مخالفة نهيه ثم قال لها قومي فقعدت ومما فرعوا على هذا الاصل لو اشرف الاعمى على السقوط في بئر مثلا وترك المصلي تحذيره بالقول مع انحصار التحذير فيه وبقي مستقلا بالقراءة فان صلوته تبطل ان قلنا باستلزام الامر بالشيء النهي عن ضده اي ضد لتعلق النهي بجزء الصلوة اعني القراءة وان لم نقل بذلك لم تبطل لان النهي خارج عن الصلوة اما لو كان وقت ترك التحذير ساكتا عن القراءة فان صلوته لا تبطل لانه ليس في تلك الحال منهيا عن جزء الصلوة ولا عن شرطها هذا ولقائل ان يقول انه في تلك الحال منهي عن شرط الصلوة وهي الاستدامة الحكمية فيجب تخصيص البحث بما اذا لم نقل ببطلان الصلوة عند التحذير بكلام قليل واما اذا لم يتوقف حصول حذره على كلام كثير لخروجه عن كونه مصليا بهذا ولا يخفى لزوم ذهاب بطلان الصلوة والحج وغيرهما في الصور المذكورة وامثالها لو عدل عن الاستدلال باستلزام الامر بالشيء النهي عن ضده الى الاستدلال باستلزامه عدم الامر بضده لكان اقرب الى الثبوت لان اتمام الاول مع غاية الاشكال كما لا يخفى على المتامل والى هذا ينظر قوله ولو لم يدل النهي عن الضد فقد بهاء الدين عوائد في مختصر الاصول

من المعالم المسئلة العاشرة قيل الدلائل النقلية لا تفيد اليقين لانها مبتنية على نقل اللغات ونقل النحو والصرف وعدم الاشتراك وعدم المجاز وعدم الاضمار وعدم النقل وعدم التقديم والتاخير وعدم التخصيص وعدم النسخ وعدم المعارض العقلي وعدم هذه الاشياء مظنون لا معلوم والموقوف على المظنون مظنون اذا ثبت هذا ظهر ان الدلائل النقلية ظنية والدلائل العقلية قطعية والظن لا يعارض القطع ه

من شرح نهج البلاغة لابن ميثم البحراني واعلم ان النفوس البشرية لما كانت الحكمة في هبوطها الى هذا العالم ومقارنتها لهذه الهياكل المظلمة في دار الغربة ومحل الوحشة من عالمها هو ان تحصل بواسطتها الكمالات المطلقة ثم ترجع بعد الكمال طاهرة عن علائقها وهيئاتها الردية كانت كل نفس لزمت الصراط المستقيم وحفظت الوسط الذي ما هو وعلمها في المدة المضروبة لها ناظرة بعين الاعتبار لمن الدنيا كالمنزل المجدب لخلوه عن المطاعم المقصودة فهو لو تلك عن مسالك المستطرفين وان الاخرة كالمنزل المخصب الذي هو الغناء ذي الكلاء والماء ومن وصل اليه مستقيما على طريق الحق فاز بالمقاصد السنية واللذات الباقية فكانت في الدنيا في طريق السفر وقطع منازل سبيل الله والاستعداد للوصول الى بهجة حضرته الشريفة والحق بهذه الكلمات الشريفة ه

باب ما يمجد به الرب تبارك وتعالى نفسه من الكليني

علي بن ابراهيم عن ابيه عن صفوان بن يحيى عن اسحق بن عمار عن بعض اصحابه عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان لله ثلث ساعات في الليل وثلث ساعات في النهار يمجد فيهن نفسه فاول ساعات النهار حين يكون الشمس الى هذا الجانب يعني من المشرق مقدارها من العصر يعني من الصلوة الاولى واول ساعات الليل في الثلث الباقي من الليل الى ان يسفر الصبح يقول اني انا الله رب العالمين اني انا الله العلي العظيم اني انا الله العزيز الحكيم اني انا الله الغفور الرحيم اني انا الله الرحمن الرحيم اني انا الله مالك يوم الدين اني انا الله لم ازل اني انا الله خالق الخير والشر اني انا الله خالق الجنة والنار اني انا الله مبدئ كل شيء والي يعود اني انا الله الواحد الصمد اني انا الله عالم الغيب والشهادة اني انا الله الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر اني انا الله الخالق البارئ المصور لي الاسماء الحسنى اني انا الله الكبير قال ثم قال ابو عبد الله عليه السلام من عنده والكبرياء رداؤه فمن نازعه شيئا من ذلك اكبه الله في النار ثم قال ما من عبد مؤمن يدعو بهن مقبلا قلبه الى الله الا قضى له حاجته ولو كان شقيا رجوت ان يحول سعيدا ه

عنه عن اصحابنا عن احمد بن محمد عن ابن فضال عن عبد الله بن بكير عن عبد الله بن اعين عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان الله جل جلاله

يمجد نفسه في كل يوم وليلة ثلث مرات فمن مجد الله بما مجد به نفسه ثم كان في حال شقوة حوله الله عز وجل الى سعادة يقول انت الله لا اله الا انت رب العالمين انت الله لا اله الا انت الرحمن الرحيم انت الله لا اله الا انت العزيز الكبير انت الله لا اله الا انت مالك يوم الدين انت الله لا اله الا انت الغفور الرحيم انت الله لا اله الا انت منك بدء الخلق واليك يعود انت الله لا اله الا انت لم تزل ولا تزال انت الله لا اله الا انت خالق الخير والشر انت الله لا اله الا انت خالق الجنة والنار انت الله لا اله الا انت احد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد انت الله لا اله الا انت الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر سبحان الله عما يشركون هو الله الخالق البارئ المصور له الاسماء الحسنى يسبح له ما في السموات والارض وهو العزيز الحكيم انت الله لا اله الا انت والكبرياء رداؤك ه وافعل كذا وكذا من امور الدنيا والآخرة

خطبة النكاح

الحمد لله المقدس عن الصاحبة والازواج المنزه عن الحاجة اليها والى الازدواج الذي خلق الاشياء وصور الانسان من نطفة امشاج والصلوة على محمد الداعي الى المنهاج صاحب الحوض والمعراج صلى الله عليه وآله قال الله تبارك وتعالى في محكم كتابه وانكحوا الايامى منكم والصالحين من عبادكم وامائكم ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله والله واسع عليم وقال رسول الله صلى الله عليه وآله النكاح سنتي فمن رغب عن سنتي فليس مني وقال صلى الله عليه وآله تناكحوا تناسلوا فاني اباهي بكم الامم يوم القيمة ولو بالسقط ه

الرذائل التي هي الشيطان مرجعها في الاصل ثلثة الشهوة والغضب والهوى الشهوة بهيمية والغضب سبعية والهوى شيطانية فالشهوة آفة لكن الهوى اعظم منها قال الله تعالى وينهى عن الفحشاء اي الشهوة والمنكر اي الغضب والبغي اي الهوى فبالشهوة يصير الانسان ظالما لنفسه وبالغضب ظالما لغيره وبالهوى ظالما لربه ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وآله الظلم ثلثة ظلم لا يغفر وظلم لا يترك وظلم عسى الله ان يتركه هو ظلم الانسان نفسه ونتيجة الشهوة الحرص والبخل ونتيجة الغضب العجب والكبر ونتيجة الهوى الكفر والبدعة ويحصل من اجتماع هذه الستة في بني آدم خصلة سابعة هي الحسد وهي نهاية الاخلاق الذميمة كما ان الشيطان هو النهاية في الاشخاص المذمومة ولهذا السبب ختم الله تعالى مجامع الشرور الانسانية بالحسد في قوله ومن شر حاسد اذا حسد كما ختم جوامع الخبائث الشيطانية بالوسوسة في قوله يوسوس في صدور الناس من الجنة والناس روي ان ابليس ذهب الى باب فرعون فقرع الباب فقال فرعون من هذا فقال ابليس ولو كنت الها ما جهلت فلما دخل قال فرعون اتعرف في الارض شرا مني ومنك قال نعم الحاسد وبالحسد وقعت فيما وقعت ه تفسير النيشابوري في تفسير سورة الفاتحة ه

من مصباح الكفعمي

اما الاسماء الحسنى فتسعة وتسعون اسما بتلك العبارات التي ذكرها الشيخ ابو العباس احمد بن فهد رحمه الله في عدته الرواية عن ابيه عن آبائه عن علي عليهم السلام ان لله تعالى تسعة وتسعين اسما من دعا بها استجيب له ومن احصاها دخل الجنة وهي الله الواحد الاحد الصمد الاول الآخر السميع البصير القدير القاهر العلي الاعلى الباقي البديع البارئ الاكرم الظاهر الباطن الحي الحكيم العليم الحليم الحفيظ الحق الحسيب الحميد الحفي الرب الرحمن الرحيم الذاري الرازق الرقيب الرؤف الرائي السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر السيد السبوح الشهيد الصادق الصانع الطاهر العدل العفو الغفور الغني الغياث الفاطر الفرد الفتاح الفالق القديم الملك القدوس القوي القريب القيوم القابض الباسط القاضي المجيد الولي المنان المحيط المبين المقيت المصور الكريم الكبير الكافي كاشف الضر الوتر النور البر الواهب التواب الجليل الجواد الخبير الخالق خير الناصرين الديان الشكور العظيم اللطيف الشافي ه

قال امير المومنين ع لما لديه تصدى بأكل الحديد حتى يفنيه كذلك الحسد يكمد الجسد حتى يفنيه الحسو ، ابدا عليل الحسود غضبان على القدر الحسود دائم السقم وان كان صحيح الجسم صحة الجسد من قلة الحسد الحسد ياكل الحسنات كما ياكل النار الحطب العجب لغفلة الحساد عن سلامة الاجساد الحسد يذيب الجسد الحق هذا هكذا

من كتاب عيون اخبار الرضا ع عن سليمان بن جعفر عن الصادق عن آبائه ع ان رسول الله ص نهى عن قتل خمسة الصرد والصوام والهدهد والنحلة والضفدع وامر بقتل خمسة الغراب والحداء والحية والعقرب والكلب العقور قال مصنف هذا الكتاب هذا امر الطلاق ورخصة لا امر وجوب وفرض دانشمند حدثنا ابي رضي الله عنه قال حدثنا علي بن ابراهيم بن هاشم عن ابيه عن عثمان بن عيسى عن بعض اصحابه قال قال ابو يوسف للمهدي وعنده موسى بن جعفر ع قال تأذن لي ان اسأله عن مسائل ليس عندي فيها شيء فقال له نعم فقال لموسى بن جعفر اسألك قال نعم قال فما تقول في التظليل للمحرم قال لا يصلح قال فيضرب الخباء في الارض ويدخل البيت قال نعم قال فما الفرق بين هذين قال ابو الحسن ع ما تقول في الطامث اتقضي الصلوة قال لا قال فتقضي الصوم قال نعم قال ولم قال هكذا جاء قال ابو الحسن ع وهكذا جاء فقال المهدي لابي يوسف ما اراك صنعت شيئا قال رماني بحجر دامغ ٥

بيان خروج الدجال

عن الاصبغ بن نباتة قال قال امير المومنين ع الا ان الدجال الصائد بن صيد فالشقي من صدقه والسعيد من كذبه يخرج من بلدة يقال لها اصفهان من قرية تعرف باليهودية عينه اليمنى ممسوحة والاخرى في جبهته تضيء كانها كوكب الصبح فيها علقة كانها ممزوجة بالدم بين عينيه مكتوب كافر يقرؤه كل كاتب وامي يخوض البحار وتسير معه الشمس بين يديه جبل من دخان وخلفه جبل ابيض يرى الناس انه طعام يخرج حين يخرج في قحط شديد تحته حمار اقمر خطوته ميل يطوى له الارض منهلا منهلا لا يمر بماء الا غار الى يوم القيمة ينادي باعلى صوته يسمع ما بين الخافقين الجن والانس والشياطين الا اوليائي انا الذي خلق فسوى وقدر فهدى انا ربكم الاعلى وكذب عدو الله انه اعور يطعم الطعام ويمشي في الاسواق وان ربكم جل وعز ليس باعور ولا يمشي ولا يزول الا وان اتباعه يومئذ اولاد الزنا واصحاب الطيالسة الخضر يقتله الله عز وجل بالشام بعقبة افيق لثلث ساعات من يوم الجمعة على يدي من يصلي المسيح عيسى بن مريم خلفه الا ان بعد ذلك الطامة الكبرى قلنا وما ذلك يا ابا الحسن فقال دابة الارض يخرج من عند الصفا معها خاتم سليمان وعصى موسى تضع الخاتم على وجه كل مومن فينطبع فيه هذا مومن حقا حتى ان المومن وتضعه على وجه كل كافر فيكتب فيه هذا كافر حقا حتى ان المومن لينادي الويل لك يا كافر وان الكافر ينادي طوبى لك يا مومن وددت اليوم اني اكون مثلك فافوز فوزا عظيما ثم ترفع الدابة رأسها فيراها من بين الخافقين باذن الله تعالى بعد طلوع الشمس من مغربها فعند ذلك ترفع التوبة فلا توبة تقبل ولا عمل يرفع ولا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت في ايمانها خيرا ثم قال علي ع لا تسألوا عما بعد ذلك فانه عهد الي حبيبي ان لا اخبر به الا عترتي عليهم السلام اعاذنا الله وجميع المومنين عن اتباع الدجال

٩

جاء يهودي الى النبي ص فقال يا محمد ما اسماء الكواكب التي رآها يوسف فسكت رسول الله ص فنزل اليه جبرئيل فقال النبي ص ان اخبرتك تسلم فقال نعم قال ص جرمان والطارق والذيال وقابس وعمودان والفليق والمصبح والضروح والفرع ووثاب وذو الكتفين ٥

زحل مشتري ثور
قوس الزبانا عيوق سهيل عطارد ازمناك بلده
الحمل

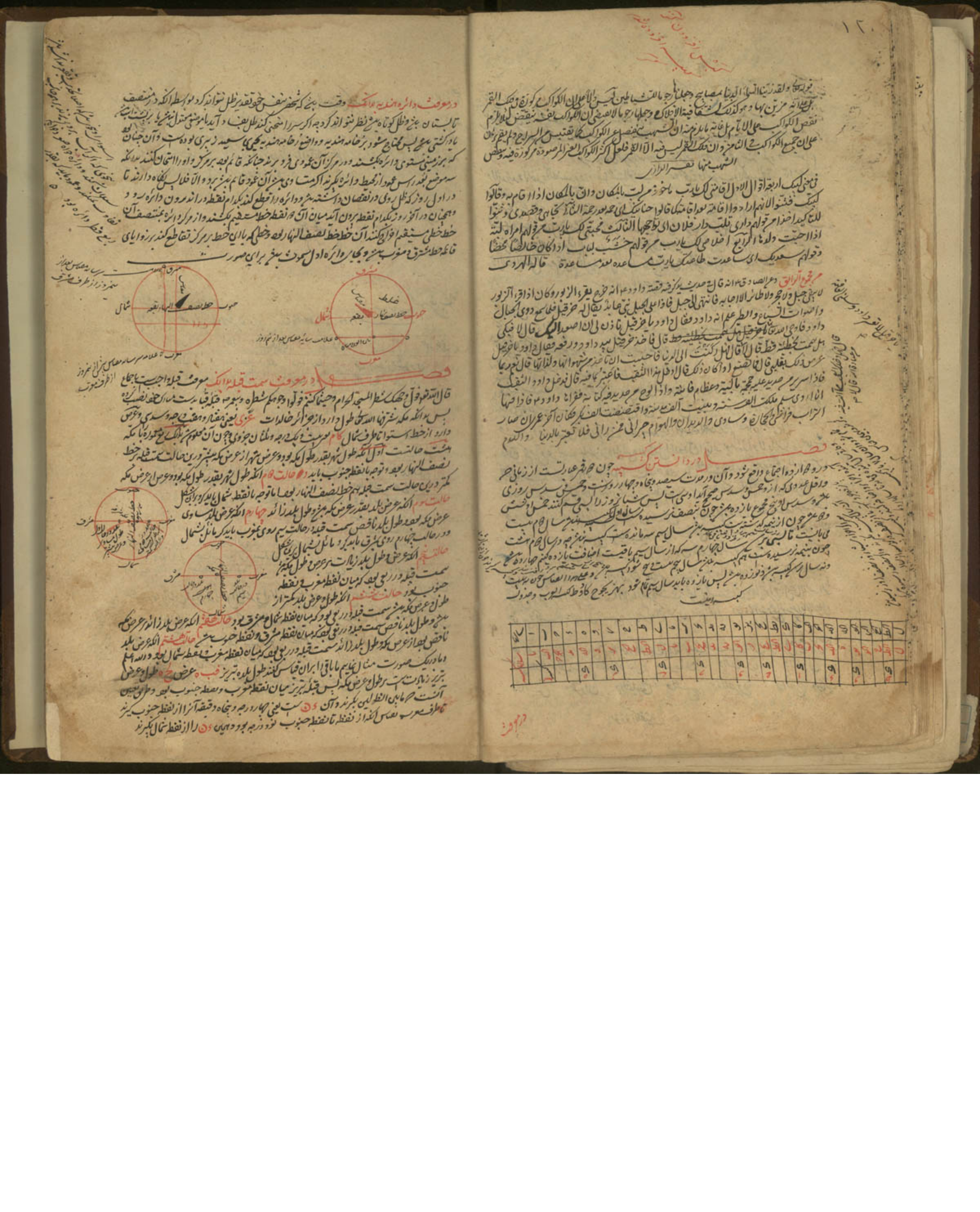
كل اسمين جعلا واحدا فهو على ضربين احدهما ان يبنيا جميعا على الفتح كخمسة عشر ولقيته كفة كفة وهو جاري بيت بيت وهذا الشيء بين بين اي بين الجيد والردي وهمزة بين بين اي بين الهمزة وحرف اللين وتفرق القوم اخول اخول وشغر بغر وشذر مذر والضرب الثاني ان يبني آخر الاسم الاول على الفتح ويعرب الثاني باعراب ما لا ينصرف ويجعل الاسمان اسما واحدا كحضرموت وبعلبك ورام هرمز ومار سرجيس وسام ابرص وان شئت اضفت الاول الى الثاني فقلت هذا حضرموت واعربت حضرا وخففت موتا وفي معديكرب ثلث لغات ذكرناها في باب البناء صحاح

شكى بعض من الصحابة الى النبي ص عن عسر المعاش وضيق الرزق قال ص واين انت عن صلوة الملائكة وتسبيح الخلائق وبه يرزقون وهو سبحان الله وبحمده وسبحان الله العظيم ثم استغفر الله مائة مرة ٥ ٥

من مكارم الاخلاق روي عن النبي ص انه قال علمني جبرئيل ع دواء لا احتاج معه الى دواء وقيل يا رسول الله ما ذلك الدواء قال يؤخذ ماء المطر قبل ان ينزل الى الارض ثم يجعل في اناء نظيف ويقرأ عليه الحمد الى آخره سبعين مرات وقل هو الله احد والمعوذتين سبعين مرات ثم يشرب منه قدحا بالغداة وقدحا بالعشي قال رسول الله ص والذي بعثني بالحق لينزعن الله ذلك الداء من بدنه وعظامه ومخه وعروقه صدق

من مصباح الصغير علامت شب نصف شعبان چهار ركعت نماز بگذارد در هر ركعتي الحمد وصد مرتبه قل هو الله بخواند وبعد از فراغ از نماز اين دعا بخواند اللهم اني اليك فقير ومن عذابك خائف مستجير اللهم لا تبدل اسمي ولا تغير جسمي ولا تجهد بلائي ولا تشمت بي اعدائي اعوذ بعفوك من عقابك واعوذ برحمتك من عذابك واعوذ برضاك من سخطك واعوذ بك منك جل ثناؤك انت كما اثنيت على نفسك وفوق ما يقول القائلون واز جمله اذكار اين شب آنست كه هر يك از سبحان الله والحمد لله والله اكبر را صد مرتبه بگويد وصد مرتبه صلوات بر محمد و آل محمد بفرستد و حاجت خود را از خدا بخواهد مستجاب شود ٥

في الاستشفاء بطين قبر الحسين ع روى يونس بن ظبيان عن ابي عبد الله ع قال طين قبر الحسين ع شفاء من كل داء فاذا اكلت فقل بسم الله وبالله اللهم اجعله رزقا واسعا وعلما نافعا وشفاء من كل داء انك على كل شيء قدير اللهم رب التربة المباركة ورب الوصي الذي وارته صل على محمد وآل محمد واجعل هذا الطين شفاء من كل داء وامانا من كل خوف اللهم رب هذه التربة المباركة الطاهرة ورب النور الذي انزل فيه ورب الجسد الذي سكن فيه ورب الملائكة الموكلين به اجعله لي شفاء من كل داء كذا وكذا واجرع من الماء جرعة خلفه وقل اللهم اجعله رزقا واسعا وشفاء من كل داء وسقم فان الله يرفع عنك بها كل ما تجد من السقم والهم والغم برحمته وهو ارحم الراحمين



در معرفت دائره هندیه بدانکه وقت بینی که شخص نفس خود تقدیر ظل نتواند کرد بواسطه آنکه در منتصف تابستان بغر و ظل کوتاه بغر نظر نتواند کرد چه اگر سر را منحنی کند ظل بقف د آید یا موضعی معتدل نیز با برابث ابتان یاد گشتی بغر پس محتاج شود بر خامه هندیه و واضع رخامه هندیه یحیی یا سعید زبری بوده است و آن چنان بود که بر زمینی مستوی دایره بکشند و در مرکز آن عمودی فرو برند چنانکه قائم بود بر مرکز و او را امتحان کنند بدانکه سه موضع بعد راس عمود از محیط دائره بگیرند اگر متساوی بغر آن عمود قائم بغر بود و الا فلا پس نگاه دارند تا در اول روز که ظل روی در نقصان داشته بغر دایره را قطع کند بکدام نقطه در اندرون دایره رود و همچنان در آخر روز بکدام نقطه برون آید میان آن دو نقطه خط مستقیم بکشند و از مرکز دایره بمنتصف آن خط خطی مستقیم اخراج کنند آن خط خط نصف النهار بود و خطی که بر این خط بر مرکز تقاطع کند بر زوایای قائمه خط مشرق و مغرب بغر و بجای دایره اول سموت بغر برای صورت

فصل در معرفت سمت قبله

فصل در دانستن کبیسه

قوله تعالی ولقد زینا السماء الدنیا بمصابیح وجعلناها رجوما للشیاطین لیس لا على ان الکواکب کونه فی فلک القمر بل على انه مزین بها و هو کذلک لشفافیة الافلاک وجعلناها رجوما الاقتضی ان الکواکب نفسه ینقض لیلا لزم نقص الکواکب على الایام بل غایته ما یلزم منه ان الشهب تنفصل عن الکواکب کما یقتبس من السراج ولم یقم برهان على ان جمیع الکواکب فی الثامن وان فلک القمر لیس فیه الا القمر فلعل اکثر الکواکب الغیر المرصودة مرکوزة فیه ویطلق الشهب منها تفسیر الرازی

فی معنی لبیک اربعة اقوال الاول اقامتی لک یا رب ماخوذ من لب بالمکان والب بالمکان اذا اقام به وقالوا لبیک فثنوا لانهم ارادوا اقامة بعد اقامة کما قالوا حنانیک ای رحمة بعد رحمة الثانی اتجاهی وقصدی و ثنوا للتاکید اخذوا من قولهم داری تلب دار فلان ای تواجهها الثالث محبتی لک یا رب من قولهم امراة لبة اذا احبت ولدها الرابع اخلاصی لک یا رب من قولهم حسب لباب اذا کان خالصا محضا وقولهم سعدیک ای ساعدت طاعتک یا رب مساعدة بعد مساعدة قاله الهروی

من مجموع الرایق

وبین العلامتین خطی کشند آن خط خط نصف نهار مکه بود باز بین الوضعین بگیرند و آن یوک است بعنی شانزده درجه
وبیست دقیقه آنرا از نقطه مشرق تا طرف جنوب گیرند بهمان قیاس که ربع دایره نود بود و بهمین یوک از نقطه
مغرب بگیرند و بین العلامتین خطی کشند آن خط مشرق و مغرب مکه بود و موضع تقاطع خط نصف النهار مکه
با خط مشرق و مغرب مکه سمت راس مکه بود از مرکز دایره بران تقاطع خطی کشند و بمحیط رسانند آن سمت قبله
تبریز بود برین صورت و باقی صور بدین قیاس باید کرد ه

فصل در معرفت طول و عرض شهرهاء مشهور تا اگر در شهری سمت قبله خواهند که بدانند

عمل ایشان آسان بود و طول و عرض شهر از زیج سلطان الحکما استاد البشر نصیر الدین الطوسی طاب ثراه
نقل کردیم برقم در جدولی نهاده شد تا از آنجا باب [illegible] واو اعلم

البلدان	طول	عرض	البلدان	طول	عرض	البلدان	طول	عرض	البلدان	طول	عرض	البلدان	طول	عرض
اسکندریه	سالـ	لطلا	سوواس	عالـ	لطل	مرند	فمد	لرن	لبلدان	طول	عرض	البلدان	طول	عرض
حلب	عت	لـلـ	دمیاط	سجلـ	لالله	نخجوان	فاـ	لحم	ملاسن	فبه	له لط	قزوین	فدا	لله
سمنان	عـ؛	با ه	آذربکان	عدد	لحه	مراغه	قبه	لزکه	واسط	عالـ	لكه	نهاوند	محمد	لله
مکه	عزی	کام	قونیه	سعه	لحه	تبریز	صا	لحه	بغداد	فه	لاله	ابهر	بود	لومه
مدینه	عدحه	لطه	قیصریه	سطه	لطلـ	اردبیل	فبلـ	لحه	بصره	فده	لـ؛	زنجان	عرم	لول
طایف	عرلـ	کاک	ارزروم	عره	لطم	خوی	عطم	لحم	ششتر	هولـ	ولـ	دینور	عج	لله
بیت المقدس	سول	لامه	بیلقان	عجـ	لطل	ساوه	له ه	لود	نیشابور	لحه	لطلو	فیروزآباد	[illegible]	[illegible]
مصر	سحه	لک	سوقان	عجه	لحه	اصفهان	فوم	لماله	یزد	حطه	الـ	کازرون	ون	لطه
دمشق	عه	لحه	بردعه	عجه	بلـ	همدان	تحا	لب	کرمان	عطلـ	لالـ	اهواز	عده	الا
موصل	عرو	لولـ	شماخی شروان	بدلـ	من	ناکوسد	لعلـ	لطلـ	تفلیس	تحه	تحه	سرخس	فطه	الـ
ماردین	عده	لرطه	ملاالاوا	نده	عجه	زنجان	لحم	لولـ	گیلان	درکه	لویه	موقان	عرلح	لحح
اردبیل	عرید	له ه	تمامه	ولـ	لحه	سلطانیه	عدو	لولط	کاشان	وه؛	لد؛	قسطنطنیه	لط	مط
حمص	عمه	لده	سنجار	عوه	لره	سلماس	عطمه	لرم	احلوط	عدد	لده	بحرین	عج	لله
ارهیمه	عطمه	لره	بعلبک	عمه	لحه	قم	قدم	لدمه	دماوند	فرکه	لوی	عدن	عو؛	یاه
									مداین	وا	لوب	واسط	ماله	الله

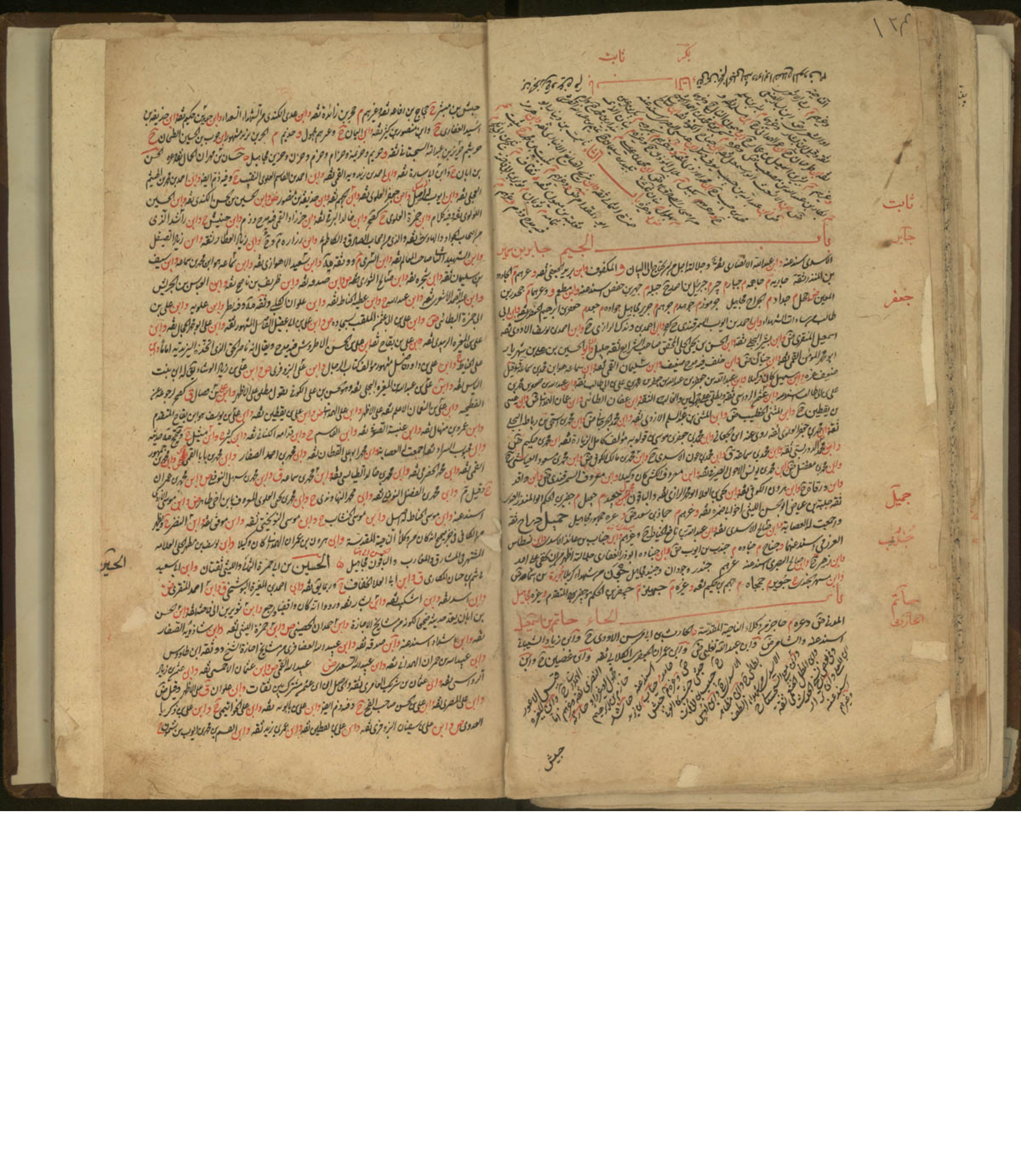
للشیخ بهاء الدین لمعرفة قدر المیل الی المشرق او المغرب بل یعرف به اصل سمت القبلة الفرض ضع الجزء الماس
الراس اهل مکة وهو الثامن من الجوزاء والثالث والعشرون من السرطان حال کون الشمس فی احدهما
علی خط وسط السماء فی الصفیحة المعمولة لعرض البلد وعلم موضع المریء علم من اجزاء الحجرة ثم ادیر العنکبوت
بقدر ما بین الطولین الی المغرب ان کان طول البلد ازید من طول مکة والی المشرق ان کان اقل فحیث انتهی
اصل الحجر فی المقنطرات الارتفاع فظل المقیاس وقت طلوع الشمس الیها علی صوب القبلة

وابن محمد بن سعید بن عقدة الحافظ ق وابن محمد بن سلیمان ابو غالب الزراری ثقة وابن محمد بن سلیمان سیا الموصوف بالسیاری ضق وابن محمد بن
عبد الله الاشعری ثقة وابن محمد بن عیسی ضق وفیه مدح وابن محمد بن علاء القلا النواق ق وابن محمد بن عمار ابو علی الکوفی ثقة وابن محمد بن عمران المعروف
بابن الجندی حج وابن محمد بن عیسی عبد الله الاشعری القمی ثقة وابن محمد بن عیسی القسری ج وابن محمد بن الهیثم العجلی ثقة وابن محمد بن یحیی العطار من مشایخ الاجازة
وحکم الاصحاب بصحة حدیث بروایة عنه الشیخ بتوسط ابن الغضایری وابن ابی جنید وابن موسی بن طاوس صاحب کتاب البشری ثقة جلیل وابن عبد الله النضر
الخزاز ثقة وابن هلال العبرتائی ضق وابن یحیی ابو نصر الفقیه السمرقندی ثقة وابن یحیی بن حکیم الاودی ثقة وابن یوسف التیمی ثقة وابن یوسف بن
احمد الوالبی العلوی حکم العلامة بصحة حدیثه د الباقون م احمر احنف م اذرع م ادریس بن زیاد الکفرتوثی ثقة وابن
عبد الله الاشعری ثقة وابن عیسی الاشعری ثقة وابن الفضل الخولانی ق و وغیرهم م ادهم م ادیم بن الحر ثقة واذینة م اطاة بن
حبیب ثقة وغیره م ارقم بن شرحبیل م وغیره م اربد م ازداد م ازهر م اسامة بن حفص کان قیما للکاظم ق وندیح
وغیرهما م اسباط م اسحق بن ابراهیم الحضینی وابن اسمعیل النیسابوری ثقة وابن بشر الطائی ثقة وابن بشیر الکاهلی ق وابن جریر
ق وابن جعفر الصادق ق وابن جندب ثقة وابن الحسین بن بکران راوی الکلینی ضق وابن عبد الله بن سعد الاشعری ثقة وابن عمار الفرقی
غالب الاسدی ثقة وابن محمد بن احمد بن ابان ضق وابن محمد البصری ضق وابن محمد من اصحاب الکاظم ثقة و وغیرهم م اسد بن ابی العلا
و قد تقسیعر ضق وابن عفیر ثقة وابن معلی البصری ج وغیرهم م اسرائیل م اسعد بن زرارة من الفقهاء و وغیرهم م اسلم الکی فیه ذم
وغیره م اسحام م اسمعیل بن آدم الاشعری ثقة وابن ابراهیم القیصر ثقة وابن ابی خالد محمد بن مهاجر الازدی ثقة وابن ابی زیاد السکونی الشعیری ضق
وعلی ق لما ذکره الشیخ من عمل الاصحاب بروایته وامثاله وابن ابی السمال ج وابن ابی بکر الکوفی ثقة وابن جابر الجعفی ثقة وابن الخطاب ج
وابن دینار ثقة وابن زید الطحان ثقة وابن سعد الاشعری ثقة وابن سهل الدهقان ضق وابن شعیب العرنی ثقة وابن عبد الخالق ثقة علی الاظهر
وقیل ج وابن عبد الرحمن الجعفی ج کهو وابن عبد الرحمن حقیقته ج وابن عثمان بن الامال له اصل وابن علی النوبختی ج وابن علی الخزاعی ابن اخی
دعبل ضق وابن علی العمی ثقة وابن علی المیلی اسند عنه وابن عمار ج وابن عمر بن ابان الکلبی ضق وابن الفضل الهاشمی ثقة وابن بکر السلمی
اسند عنه وابن محمد بن الحسن بن جعفر الصادق ع ثقة وابن محمد بن اسمعیل المخزومی ثقة وابن محمد الحکیمی الشاعر م و وثقه وابن مسلم
هو ابن ابی زیاد وابن مهران ثقة وابن همام ابو همام ثقة وابن سیابة الهاشمی ضق و الباقون مجاهیل اسمر م اسود م
السید وابن الاشجع السلمی ج وابن الاشرف م اشعث بن قیس ضق وغیرهم م اشرس م اشیم م اصبغ بن نباته ج
اصرم بن حوشب ق اصرم م اعشی م اعلم م اعین م الاعور م الاعزم م الافلح م الافرع م الاقوم م اکثم م
الیاس بن عمرو ج امرؤ القیس م امیة بن علی الشامی ضق وابن عمرو الشعیری ضق وغیرهما م انس بن ابی القسم
الحضرمی اسند عنه وابن الحرث من الشهداء بکربلا ق وابن عیاض ابو حمزة اللیثی ثقة وابن مالک ضق و وغیرهم م انس م
انیس م اوس م اوثام م اویس القرنی ج وغیره م اهبان بن صیفی ضق و وغیره م ایاس م ایمن بن محرز شهد
بدرا وغیره م ایوب بن الحر ثقة وابن نوح ثقة وابن عطیة ابو عبد الله الحذاء ثقة وابن هلال الشامی اسند عنه و غیرهم م م

باب البا

بالیس مولی حمزة ثقة بحات م بجم م بدارم م بدرم م بذل م بذیل م البرائن
عازب شهد بدرا وغیره وابن مالک ج وابن محمد الکوفی ثقة وابن معرور الانصاری ج وغیرهم م برد م بریر بن عامر الاسلمی
اسند عنه وابن معویة العجلی ثقة وابن بریدة الاسلمی ج و وثقه الشهید الثانی بزیع مشرک بن ض و م بساس
بسام بن عبد الله ج بشر بن ارطاة ملعون و غیره بسطام بن الحصین ج وابن سابور الزیات ثقة وابن علی من وکلا

احمد بن محمد بن الرضا
وابن موسی الکاظم ع وابن ادریس
اسناد الکلینی ضق وابن میثم بن نعیم
ادریس ثقة
اسامة
اسحق
اسحق کذا
اسمعیل
اسمعیل ایضا
انس
انس ایضا
البراء
بریر
بزیع
بسطام



وثقه ابن الغضائري وابن قياما م وابن كثير الكلابي اسند عنه وابن كيسان ص وابن مالك القمي ثقة وابن محمد الاستاذ وصفه
الصدوق بالعدل وابن محمد بن عامر هو ابن محمد بن عمران وابن محمد بن علي الازدي ثقة وابن محمد بن عمران بن ابي بكر الاشعري ثقة وابن
محمد المعروف بالقطني ثقة وابن المخارق ص وابن المختار ق وابن المنذر البجلي ح وابن منصور الحلاج فيه ذم كثير وابن موسى م وابن مهران بن محمد
السكوني ص وابن مياح ص وابن نعيم الصحاف ثقة وابن هاشم هو ابن ابي سعيد ص والباقون مجاهيل الحصين
بن المنذر ابو ساسان ح وغيره م الحصين بن المخارق ص حطان م حفص بن البختري ثقة وابن سابور ثقة
وابن سالم ابو ولاد الحناط ثقة وابن سليم الاسدي اسند عنه وابن سوقة ثقة وابن عاصم السلمي ثقة وابن العلاء الكوفي ثقة
وابن عمرو التغلبي اسند عنه وابن عمرو العمري كان وكيلا وابن عمران البرجمي الازرق اسند عنه وابن غياث القاضي ض وروى انه موثق
لشهادة الشيخ في العدة بعمل الاصحاب بخبره وابن ميمون ض وغيره م الحكم بن حكيم الصيرفي ثقة وابن عبد الرحمن بن ابي نعيم
ض وابن عيينة ض والنيابة ثقة وابن المختار ثقة وابن هشام ح وغيرهم م حماد بن ابي طلحة ثقة وابن راشد الاسدي
اسند عنه وابن محمد ثقة وابن عبد العزيز السمندي ح وابن عثمان الغزاري ثقة وابن عثمان الناب ثقة اجمعت العصابة وابن عيسى ثقة اجمعت
العصابة ود وغيرهم م حمدان بن سليمان ثقة والقلانسي هو محمد بن احمد بن خاقان الانبي وابن المعافى م وغيرهم م د حمدويه
بن نصير ثقة و حمران بن اعين و حمزة بن بزيع ح ووثقه جد وابن الطيار ح وهو ابن محمد وابن عبد المطلب سيد الشهداء
وابن عطاء الكوفي اسند عنه وابن عمارة البربري ص وابن القاسم العلوي ثقة وابن محمد العلوي كثيرا ما يقول الصدوق رضي الله عنه وابن
يعلى ثقة و وغيرهم م حميد بن حماد ح وابن زياد ق وابن شعيب السبيعي ص وابن المثنى ابو المغرا ثقة وغيرهم مجاهيل
حنان بن سدير ق حنظلة بن زكريا مدح وذم وغيره م د حويت م حيان السراج ص وابن الغنوي ثقة وغيرهما م
حيدر بن شعيب ح وابن محمد بن نعيم وثقه جد ولعله سهو وابن نعيم بن محمد

باب الخاء

خارجة م خازم م خالد بن ابي اسمعيل ثقة ولعل ابا اسمعيل هو بكر بن الاشعث وابن اسمعيل بن ايوب اسند
عنه وابن جرير البجلي ح وابن زيد ابو ايوب الانصاري ح وابن سعيد ابو سعيد القماط ثقة وابن سلمة الجهني اسند عنه وابن نجيح ثقة
وابن طهمان ابو العلاء الخفاف ض وابن عبد الرحمن العطار ح وابن عبد الله بن سدير ذكر الصدوق ان كتابه موضوع وابن حماد القلانسي
ثقة وابن ابي الوليد م الملاعن وابن يزيد مشترك بين الكوفي الثقة الذي روى عنه عباد بن يعقوب وثقة آخر روى عنه يحيى بن
زكريا ومجهول آخر قل ما رويا وغيرهم من سواهم امامي او مجاهيل خبات م خراش م خرشد م خزيمة بن ثابت
ذو الشهادتين ح وغيره م خضر م خضر بن عمارة اسند عنه وابن عيسى ح وغيره م د خضيب م خطاب م بن سلمة
ثقة وغيره م خفاف م خلاد بن ابي العلاء ح وغيره م خلف بن حماد بن ناشر ثقة وابن محمد بن ابي الحسن البصري ص وابن سليمان
اسند عنه وغيرهم م خليد بن اوفى ابو الربيع الشامي م خليل بن احمد النحوي ح والعبدي ثقة وغيرهما م خواب
خويلد م خيثري بن علي خيثمة بن ابي اجبل اسند عنه وابن عبد الرحمن الجعفي ح وغيرهما م خيران الخادم ثقة وغيره مجاهيل

باب الدال

دارم بن قبيصة ص داود بن ابي زيد ثقة وابن ابي عوف ابو الجحاف
ابن ح ابو يزيد العطار ثقة وظاهر التهذيب انه ابن فرقد الآتي وابن اسد ابو الاحوص البصري ثقة وابن بلال ابو ليلى ص وابن
الحسن الحسني صاحب دعاء ام داود ح وابن حصين الاسدي ق وابن زربي ح وثقه المفيد ق داود بن الزبير
برقان اسند عنه وابن سرحان ثقة وابن سليمان ابو سليمان الحمار ثقة والصرمي له مسائل وابن عطاء المدني مر وابن

داود العمر

علي اليعقوب ثقة وابن فرقد الاسدي ثقة وابن القاسم الجعفري ثقة وابن كثير الرقي مح والاظهر جلالته وابن مابنه له مسائل وابن محمد النهدي ثقة
وابن النعمان ح ووثقه جد ولعله اقوى وابن يحيى بن بشير ثقة وغيرهم م دبيس م درست بن ابي منصور الواسطي ض دعبل بن
علي الخزاعي ح دلهم م دلسيم م دينار الحسيني ثقة وغيرهم مجاهيل

باب الذال

ذبيان بن ذريح بن محمد المحاربي ثقة و ذويبة م

باب الراء

راشد م رافع بن سلمة ثقة وغيره م
رباح م ربعي بن عبد الله ثقة الربيع بن ابي مدرك ثقة والاصم له اصل وابن خثيم من الزهاد الثمانية وابن سليمان وغيرهم م
ربيعة الرأي د وغيره م رجا بن يحيى بن سامان ح وغيره م رزام بن مسلم ح رزيق بن مرزوق ثقة وغيره م رزين
رشيد م رشيد بن زيد ثقة د والهجري ثقة مشهور د رفاعة بن موسى النخاس ثقة وغيره م رفيد م رفيع م رقيم
بن الياس ثقة وغيره م ركان م ركين م رميث م روح بن عبد الرحيم ثقة وغيره م رومي بن زرارة ثقة رهم
الرياش م الريان بن شبيب وابن الصلت ثقتان

باب الزاء

زاذان م زافر بن سليمان م وابن عبد الله ص زاهر مجاهيل زائدة مجاهيل د الزبرقان م الزبير المشهور ملعون د وغيره م
زهير بن عبد الله ثقة وغيرهما مجاهيل ه زر بن حبيش د زراك بن اعين ثقة زنبور مجاهيل زكار بن الحسن الدينوري
ثقة وابن يحيى له اصل وغيرهما م زكريا بن آدم القمي ثقة د وابن يحيى كوكب الدم ح وابن ادريس ابو جرير القمي ثقة وابن محمد ابو عبد الله
المؤمن ص وابن يحيى التميمي ثقة وابن يحيى الحضرمي اسند عنه وابن يحيى الواسطي ثقة ومن سواهم مجاهيل زميلة وزواد وزويد مجاهيل
زياد وزهره وزهير بن ابي الحلال وابن ابي رجاء ابن ابي غياث ثقات وابن خيثمة اسند عنه وابن سابور وابن سوقة وابن
عيسى ابو عبيدة الحذاء ثقات وابن مروان القندي ق وابن المنذر ابو الجارود ض ومن سواهم مجاهيل د زيتون م زيد
بن ارقم م والزراد م ذم كتابهما الصدوق وابن محمد بن يونس ابو اسامة الشحام ثقة وابن موسى ومن سواهم مجاهيل زين الدين
بن علي بن احمد الشامي العاملي الشهيد الثاني ثقة وفضله وجلالته اشهر من ان يحتاج الى البيان قدس الله روحه

باب السين

سالم بن ابي حفصة ض وابن ابي سلمة ض وابو الفضل الحناط ثقة وابن عبد الرحمن الاشل ثقة وابن مكرم الجمال
ابو خديجة مح والباقون مجاهيل د السائب وسبرة وسجيم مجاهيل سدير بن حكيم الصيرفي ح سويف م السري ض وابن
عبد الله السلمي ثقة ومن سواهما مجاهيل سعادة م سعد بن ابي خلف ثقة وابن ابي عمران ص وابن خلف ص وابن سعد الاشعري
القمي وابن طريف الاسكاف ح وابن عبد الله بن ابي خلف الاشعري ثقة والباقون مجاهيل سعدان مجاهيل سعد بن ابي الجهم ثقة
ابن احمد بن موسى الغزاز ثقة سعدان ابو حنيفة سابق الحاج مح وابن جبير ح وابن جناح ثقة وابن خثيم ص وابن عبد الرحمن وابن
ابي عبد الله الاعرج ثقة وابن غزوان الاسدي ثقة وابن قيس الهمداني ح وابن المسيب ح وابن منصور ص وابن يسار الصنيعي ثقة
والباقون مجاهيل سعير مجهولان سفيان بن ابي ليلى ممدوح وابن السمط البجلي اسند عنه وابن عيينة ض وابن مصعب
العبدي ح والباقون مجاهيل سكر وسكين مجاهيل سلام بن ابي عمرة ثقة و وابو الخناط ح وقيل باتحادهما سهم ح
والباقون مجاهيل سلامة بن محمد بن اسمعيل الارزني ثقة وغيره مجاهيل سلم مجاهيل سلمان الفارسي اجل من البيان وغيره
مجاهيل سلمة بن حيان وابن الخطاب وابن كهيل ضعفاء وابن محرز ثقة والباقون مجاهيل سليم الفراء ثقة د وقيس الهلالي ح

حمدان
حمران
حنظلة
خارجة
راشد
رزين
رفاعة
روح
ريان
زكريا
زياد
زيد
سالم
سعد

وغيرهما مجاهيل سليمان بن ابي جعفر الجعفري ثقة وابن خالد الاقطع راوي الصادق ثقة وابن داود المنقري ضعيف وابن سفيان ابو داود
المسترق ثقة وابن سماعة الضبي ثقة وابن سويد اسند عنه وابن صالح الجصاص ثقة وابن عبد الله الديلمي ضعيف وابن عمرو النخعي ضعيف وابن ابي العلاء ضعيف وابن
مهران الاعمش ح وابن هرون النخعي ضعيف وابن يعقوب النخعي ضعيف والباقون مجاهيل سماعة بن مهران ق والمطلق ينصرف اليه
وغيره م سمال م سمر م سُمَين م مجاهيل م سنان بن طريف والد عبد الله ح وابن عبد الرحمن ح والباقون مجاهيل سندي
بن الربيع م وابن عيسى ثقة وابن محمد ضعيف ابان سوار م سورة بن كليب ح وابن الكسدي وغيره م سويد بن غفلة ح
وابن مسلم القلا ثقة وغيرهما م سهر بن احمد الدباجي ح وابن حنيف الانصاري ح وابن زادويه ثقة وابن زياد ضعيف وعندي
لا يضر ضعفه لكونه من مشايخ الاجازة وابن الهرمزان ثقة وابن اليسع ثقة سهل بن زياد ضعيف سيابه … سيحان م م
وسيد وسائر مجاهيل م سيف بن سليمان التمار ثقة وابن عميرة ثقة وغيرهما مجهول

باب الشين

شاذان م شاه رئيس ضعيف شاهويه م شبابه م شبيث بن ربعي ضعيف شبيب شعير م شتيره م شجره
بن ميمون ثقة شداد م شديد م شرحبيل كلهم م شريح كلهم مجاهيل م شريف بن سابق التفليسي ضعيف شريك م شعيب
بن اعين الحداد ثقة ابن خالد البجلي اسند عنه ومولى علي بن الحسين ح وابن يعقوب العقرقوفي ثقة والباقون مجاهيل
شقيق وشوذب مجاهيل م ح

باب الصاد

صادق … وصابر وصارم
مجاهيل م صالح بن ابي حماد ضعيف وابن الحكم ضعيف وابن خالد ابو شعيب المحاملي ثقة وابن سهل الهمداني ضعيف وابن عقبة بن قيس ضعيف
وابن علي بن عطية ضعيف وابن ابي الاسود ثقة ابن ميثم الاسدي ح وسائرهم مجاهيل م صامت ح صائد النهدي ضعيف صباح
بن صبيح ثقة وابن موسى الساباطي ثقة ابن يحيى المزني ثقة والباقون مجاهيل صالح الصائغ ثقة وغيرهم م صبره م صحار م صدقه
بن بندار ثقة وغيرهم م صدى م صديق الصعب م صعصعة بن صوحان ح صفوان بن مهران الجمال ثقة
بن يحيى ثقة وغيرهما م الصلب مولان م صلة صمد صندل مجاهيل م صهيب مولى رسول الله وغيره م صيفي م م

باب الضاد

ضابه م الضحاك ابو مالك الحضرمي ثقة وغيره مجاهيل م ضرار م
ضرغامه م ضريس بن عبد الملك الكناسي ثقة وغيره مجاهيل م

باب الطاء

طارق وطالب وطاووس مجاهيل م طاهر بن حاتم القزويني ضعيف وغيره م طربال م طرماح ح طريف م طيمه
طبيل م طلاب بن حوشب ثقة طلحة بن زيد ضعيف ق لانه قال الشيخ كتابه معتمد … مجاهيل

باب الظاء

ظالم ظبيان م ظريف بن ناصح ثقة وظفر بن حمدون وظهير مجاهيل م

باب العين

عابس م عاصم بن حفص اسند عنه وابن حميد ثقة وابن سليمان الكوزي ثقة وابن عمر ضعيف والباقون مجاهيل
عامر بن عبد الله بن جذاعة ح وابن كثير السراج ق وابن واثلة ابو الطفيل ح والباقون مجاهيل عائذ
مجاهيل م عباد بن صهيب البصري ق وابن كثير البصري ضعيف وغيرهما مجاهيل م عبادة بن زياد ثقة وابن الصامت ح

العباس

العباس بن جعفر الصادق م ح وابن صدقة ضعيف وابن عامر القصباني ثقة وعم النبي ح وابن عطية اسند عنه وابن علي … الشهداء
وابن معروف الاشعري ثقة وابن موسى ابو الفضل الوراق ثقة وابن الوليد بن صبيح ثقة والباقون مجاهيل د عبد الاعلى بن اعين
ابا شعبة الحلبي ثقة وابن اعين مولى آل سام ح وغيرهما م عبد الجبار م عبد الجبار مجاهيل عبد الحميد بن ابي الديلم ضعيف وابن ابي العلاء
الازدي ثقة وابن سالم العطار ثقة والباقون مجاهيل م عبد الخالق بن عبد ربه ثقة وغيره م عبد خير م عبد ربه م عبد الرحمن بن
ابي حماد ضعيف وابن ابي عبد الله البصري ثقة وابن ابي نجران ثقة وابن احمد بن جبرويه ح وابن احمد بن نهيك ضعيف ح ابن اعين الشيباني ح وابن
سيابة ثقة وابن بديل ح وابن جرش اسند عنه وابن الحجاج البجلي ثقة وابن الحسن القاشاني ح وابن سالم الاشل ضعيف وابن سيابه
ح وابن عبد ربه ح وابن كثير الهاشمي ضعيف وابن محمد بن ابي هاشم وكثيرا ما ينسب الى جده ثقة وابن محمد العرزمي ثقة وابن فالح اسند عنه
وابن الهلقام ضعيف والباقون مجاهيل م عبد الرحمن بن عبد ربه ثقة وغيره م عبد الرزاق ق عبد السلام بن سالم البجلي
ثقة وابن صالح ابو الصلت الهروي ثقة وقيل عامي وابن عبد الرحمن الازدي ح ومن سواهم مجاهيل م عبد السميع م عبد الصمد بن بشير
ثقة وابن … اسند عنه عبد الله العبدي ضعيف وابن عمر وابن يونس الموصلي ثقة وابن عمران ابا الذئب ضعيف وابن محمد اسند عنه
وابن المطلب اسند عنه المهندس الاشعري يحيى الجلودي البصري ثقة والباقون مجاهيل عبد العظيم
بن عبد الله الحسني جليل الشأن معروف المزار عبد الغفار بن حبيب الجازي ثقة وابن القاسم ابو مريم الانصاري
ثقة وغيرهما م عبد الغني م عبد القاهر م عبد الكريم بن طاووس جليل الشأن وابن عبد الرحمن البجلي اسند عنه
عيينة الهاشمي ثقة وابن عمرو الخثعمي الملقب كرام ق وابن هلال الجعفي ثقة ثقة وعبد الله بن ابان الزيات
ح وابن ابجر ثقة … ابي عبد الله بن سعيد وابن ابراهيم الجعفري ثقة وابن محمد خالد الطيالسي ثقة … ابي يعفور ثقة
وابن احمد بن حرب ح وابن احمد الرازي ضعيف وابن الحسين ح وابن بحر ضعيف وابن بريد ح وابن بكير الارجاني ضعيف وابن بكر ق
وفيه اجمعت العصابة وابن جبلة وابن جعفر الحميري ثقة وابن جعفر الصادق فيه … وابن جعفر بن نجيح اسند عنه وابن جندب
البجلي ثقة وابن الحارث ضعيف وابن الحجاج البجلي ثقة وابن الحسين الفطر… ح وابن الحسين الفارسي … وابن الحكم الارمني ضعيف
وابن حماد الانصاري ح وابن خداش ضعيف وابن داهر ضعيف وابن رباط ثقة وابن زرارة ثقة وابن سالم الصيرفي ضعيف وابن سهام
وابن سعيد ابو شبل ثقة وابن سعيد بن حيان بن ابجر … وابن سنان بن طريف ثقة ثقة وابن شبرمه ضعيف وابن
شريك العامري ح وابن صبيح اسند عنه وابن الصلت ابو طالب القمي ثقة وابن طاووس ح وابن طاهر النقار ثقة وابن
عامر الاشعري ثقة وابن العباس ح وابن عبد الرحمن الاصم البصري ضعيف وابن عثمان الخياط ضعيف وابن عثمان بن عمرو الفزاري
ثقة هو الراوي على الاطلاق وابن عجلان ح وابن عطا الكوفي ح وابن عمر بن بكار الخياط ثقة وابن غالب الاسدي
ثقة وابن الفضل النوفلي ثقة وابن القسم الحارثي ضعيف وابن القسم البطل ضعيف وابن الكواء ضعيف وابن محمد ابو بكر الحضرمي ح
وابن محمد ابو الدينار … وابن محمد الاسدي الحجال ثقة وابن محمد الجعفي ضعيف وابن محمد بن حسان الاهوازي ثقة وابن محمد الدمشقي ضعيف
وابن محمد الرعلي ح وابن محمد بن علي بن الحسين ح وابن محمد النهيكي ثقة وابن مسعود ضعيف وابن مسكان ثقة وابن مسلم
شهيد وابن المغيرة البجلي ثقة وابن المنبه ضعيف وابن الميمون القداح ق وابن النجاشي ح وابن الوضاح ثقة … وابن
الوليد النخعي السمان ثقة وابن وهب ضعيف وابن الهيثم الكوفي له اصل … وابن يحيى الحضرمي وابن يحيى الكاهلي ح
كلهم وابن يقطين شهيد والباقون مجاهيل عبد المؤمن بن القسم الانصاري ثقة وغيره م عبد المجيد م

العباس
عبد الرزاق
عبد الصمد
عبد الغفار
عبد الكريم
عبد الله
عبد المؤمن
عبد المجيد

عبدالمطلب م عبدالملك بن اعين م وابن حكيم الخثعمي ثقة وابن سعيد ثقة وابن عتبة البصري النخعي ثقة وابن عتبة
الهاشمي م وابن عطاء وابن عمرو وابن عيسى اسند عنه ابن الجبار اسند عنه وابن المنذر وابن مهران اسند عنه
وابن الوليد ثقة وابن ابي حمزة الثمالي ثقة وابن يحيى اسند وغيرهم عبد النور م عبد الواحد بن عبد الله ثقة وابن عمر الملقري
وابن محمد بن عبدوس النيسابوري وابن المختار الانصاري وغيرهم م عبدوس م عبد الوهاب مجاهيل عبدويه م
عبيد بن الحسن ثقة وابن زرارة ثقة وابن عمر القري ~~وابن محمد بن عبدوس النيسابوري~~ وابن الكثير الهمري
والباقون م عبيد الله بن ابي رافع وابن ابي زيد ابو طالب الانباري وابن احمد بن نهيك ثقة وابن زياد الهزا
اسند عنه وابن العباس وابن عبد الله الدهقان وابن علي بن ابي شعبة الحلبي ثقة وابن الوليد الوصافي ثقة
والباقون مجاهيل عبيدة م عبيس عباس عبان م عثمان م عتبة م عقبة بن ميمون بياع القصب ثقة وغيره
عتيق م عثمان بن حامد الوحشي ثقة وابن حنيف الانصاري وابن ربيعة اسند عنه وابن زيد الجهني اسند عنه
وابن سعيد العمري الزيات ثقة وابن عمرو العزرمي اسند عنه وابن عيسى الكلابي وابن مسلم القرشي اسند عنه
وابن مظعون وغيرهم مجاهيل عجلان ابو صالح ثقة العلاء عدي بن حاتم وغيره م عذافر م عرفجة م عروة بن النعمان
وابن يحيى الدهقان وغيره م عريف بن عطاء عطاء بن جبلة اسند عنه وابن رباح وابن السائب اسند عنه وغيرهم م
عطية بن الحارث وغيرهم م عفيف م عقبة بن خالد الاسدي وغيره م عقيصا العقيلي م عقيل بن ابي طالب وغيره
العلاء بن رزين القلاء ثقة وابن الفضيل بن يسار النهدي ثقة وابن المقعد ثقة وابن يحيى المكفوف ثقة والباقون
عليا بن ذراع الاسدي علقمة بن قيس وابن محمد ابو بكر الحضرمي م علوان م علي بن ابراهيم بن محمد الهمداني
ثقة وابن ابراهيم بن هاشم القمي ثقة وابن ابي جهمة ثقة وابن ابي حمزة البطائني وقيل [illegible] لان الشيخ قال ان العدة
عملت الطائفة باخباره ولقول ارباب الرجال انه [illegible] وابن ابي
حمزة الثمالي ثقة وابن ابي رافع وابن ابي شعبة الحلبي ثقة وابن ابي صالح البزرج وابن ابي العلاء وابن ابي القاسم
ماجيلويه ثقة وابن ابي المغيرة ثقة وابن احمد ابو القاسم الكوفي وابن احمد الخزاز الرازي وابن احمد الطبري
ثقة وابن احمد العقيقي وابن احمد بن النضر النسيجي وابن اسباط بن سالم وابن اسحق بن عبد الله بن سعد
الاشعري ثقة وابن اسمعيل الدهقان وابن اسمعيل بن شعيب الميثمي الذي [illegible] وعلي بن
السري [illegible] لتوثيق ابن الصباح الموثق وابن اسمعيل بن عمار وابن بشر ثقة وابن بلال المهلبي ثقة وابن بلال
البغدادي ثقة وابن جعفر الصادق ثقة جليل وابن جعفر الكوفي الوكيل ثقة وابن جعفر القمي ثقة وابن حسن بن قولي وابن
حديد وابن حزور وابن حسان الواسطي ثقة والذي يروي عن عبد الرحمن بن كثير وابن الحسن الميثمي لعله
التيمي اي ابن فضال [illegible] وابن الحسن بن رباط ثقة وابن الحسن بن علي بن فضال وابن الحسن بن محمد الحربي المعروف
بالطاطري وابن الحسين من سادات الشهداء وابن الحسين السعدآبادي من مشايخ الاجازة وابن الحسين
بن علي يكنى ابا الحسن ابن طاهر الطبري من اهل سمرقند ثقة وابن الحسين المسعودي صاحب مروج الذهب وابن
الحسين بن موسى بن بابويه ثقة وابن الحسين الهمداني ثقة وابن الحكم الانباري الكوفي النخعي ثقة وطعن الاشتراك خطأ وابن
حماد الازدي والمنقري وابن حمزة العلوي ثقة وابن خالد كان زيديا ورجع وابن الخطاب وابن حديد المكفوف ربعي
الاسدي وابن رئاب ثقة وابن الريان بن الصلت ثقة وابن القاسم ثقة وابن سعيد المكاري

وابي سليمان

الم م ام ب ال ص س ق ت

قال الحسن ابو [illegible]

ابن سليمان الرازي ثقة وابن بشيرة وهو ابن محمد القاشاني وابن صالح بن محمد بن زاذان وابن العباس الرازي وابن عبد الله بن محمد
القماط وابن عبد العزيز المعروف بابن غراب اسند عنه وابن عبد الغفار وابن عبيد الله العطار القمي ثقة وابن عبد الرحمن
عمران القرشي وابن عبد ربه بن غالب القيسي ثقة وابن عبد الله بن محمد بن عاصم وابن عبد الله بن مروان وابن عبد الله
علي بن الحلبي وابن عطية الحناط ثقة وابن عقبة بن خالد الاسدي ثقة وابن العلاء بن الفضيل وابن
عمرو العطار القزويني وابن عمر الاعرج وابن عمران الخزاز المعروف بشغار ثقة وابن محمد بن ابراهيم بن الكليني المعروف
بعلان ثقة يروي عنه الكليني وابن محمد بن بندار من مشايخ الكليني وابن محمد بن جعفر بن عنبسة وابن محمد بن حفص او قتادة التيمي
ثقة وابن محمد الخلنجي من اهل سمرقند ثقة وابن محمد بن الزبير القرشي من مشايخ الاجازة يروي عنه الشيخ اكثر الاصول بتوسط احمد بن عبدون
وابن محمد القمي [illegible] الصفار وابن محمد [illegible] وابن بشيرة وابن بشرة وابن محمد بن العباس ثقة وابن محمد بن عبد الله القزويني
ثقة وابن محمد بن هشام [illegible] علي بن جعفر وابن محمد العدوي الشمشاطي وابن محمد بن علي الخزاز ثقة وابن محمد [illegible]
محمد بن فيروزان القمي وابن محمد بن قتيبة النيسابوري وابن محمد الكرخي وابن محمد المدائني وابن محمد المنقري ثقة وابن محمد بن يوسف
المعروف بابن خالويه ثقة وابن المسيب ثقة وابن المغيرة الزبيدي كان [illegible] المتقدم وابن منصور الكوفي وابن موسى بن طاوس
ثقة معروف وابن مهزيار الاهوازي ثقة وابن ميمون الصائغ ابو الاكراد وابن النعمان الاعلم ثقة وابن نعيم الصحاف ثقة [illegible] وفيه
نظر [illegible] وابن وهبان وابن يحيى بن الحسن قال [illegible] سعيد ثقة وابن يقطين ثقة والباقون مجاهيل عليم م
عمار بن رزيق اسند عنه وابن مروان ثقة وابن معاوية وابن موسى الساباطي وابن ياسر الثقات والشهداء [illegible]
وغيرهم مجاهيل عمارة بن البدء وغيرهم م عميرة بن ابراهيم الازدي ثقة عمرو بن ابي المقدام ثابت بن هرمز
وابن ابي نصر واسمه زيد او زياد ثقة وابن الياس بن عمرو البجلي ثقة وابن جميع الازدي وابن حريث ملعون وابن حريث ابو احمد
الصيرفي الذي يروي عن الصادق ويروي عنه صفوان والحسن بن سماعة ثقة وابن جميع الخزاعي جليل الشأن وابن خالد الواسطي
وقيل وابن خالد الافرق ثقة وابن سعيد المدائني وابن سعيد بن هلال اسند عنه وابن شمر الجعفي وابن عثمان الثقفي
الخزاز ثقة وابن قيس الماصر وابن مروان اليشكري ثقة وابن مغيث البجلي اسند عنه وابن منهال القيسي ثقة وابن النبطي
وابن هشام الطائي اسند عنه وغيرهم مجاهيل عمر بن ابان الكلبي ثقة وابن حفص [illegible] ثقة وقد يطلق عليه
الزبالي اي زياد الابزاري ثقة وابن ابي شعبة الحلبي قيل ثقة وابن ابي المقدام هو عمرو المتقدم وابن ابي نصر هو عمر المتقدم
اذينة ثقة هو ابن محمد بن عبد الرحمن بن اذينة وابن الاسود البكري اسند عنه وابن ثوبة الصنعاني وابن حنظلة
الشهيد [illegible] وابن خالد هو عمرو المتقدم وابن الربيع البصري ثقة وابن رياح القلاء وابن اذينة الازدي اسند عنه وابن سالم صاحب
السابري ثقة وابن شرحبيل وابن عبد العزيز الملقب بزحل وابن علي بن الحسين وابن عيسى الصيرفي وابن قيس
وابن قيس الماصر تقدم في عمرو وابن محمد بن سليم المعروف بابي الحباب وقيل ثقة وابن المودود اسند عنه وابن هرون البلخي
اسند عنه وابن يزيد بياع السابري ثقة وهو ابن محمد بن يزيد والباقون مجاهيل عمران بن الحصين وابن عبد الله
القمي وابن علي بن ابي شعبة الحلبي ثقة وابن ميثم [illegible] محمد بن عمران الاشعري ثقة وابن مسكان الكوفي ثقة وابن موسى الزيتوني ثقة
وابن ميثم الاسدي ثقة وغيرهم مجاهيل م العمركي بن علي البوفكي ثقة عميرة م عنبسة بن بجاد العابد ثقة وابن
مصعب وغيرهما العوام بن حوشب وابو عبد الرحمن اسند عنه عوانة م عوف م عون بن سالم
ثقة وغيره م عيسى بن ابي منصور شلقان واسم ابي منصور صبيح ثقة وابن اعين الاسدي ثقة وابن جعفر بن عاصم

عيسى

وابن خليد اسنده عنه وابن داود ح وابن الرشيد ثقة وابن روضه ح وابن ابي زائدة علي بن الحسن اسنده عنه وابن السري ابو الربيع الكرخي ثقة وابن عبد الله بن سعد بن مالك الاشعري ح وابن عمرو الاسلاري اسنده عنه وابن عمر الشيباني ضه وابن عيسى الكلابي ضه وابن نعمان القرشي اسنده عنه وابن المستفاد البجلي ثقة وغيرهم م عيينة بن ميمون هو عيينة المتقدم

باب العين

غالب بن عبد الله اسنده عنه وابن عثمان الهمداني ثقة وابن عثمان المنقري ق وغيرهم م عزيز م [illegible] م غياث بن ابراهيم القمي ق وابن كليب بن عيس البجلي ضه وقيل ق لقول الشيخ في الفهرست له [illegible] عملت باخباره غيلان م

باب الفاء

فارس بن حاتم القزويني ضه وابن سليمن ح فاكه م فاند م فتح بن يزيد الجرجاني م فرات بن احنف العبدي ضه وغيره م الفرافصة م فرقد م الفرزدق [illegible] م فضال م فضالة بن [illegible] م [illegible] م الفضل بن ابي قرة السمندي ضه وابن اسمعيل الكندي ثقة وابن حسن بن الفضل الطبرسي صاحب مجمع البيان ثقة جليل وابن شاذان النيسابوري ثقة ضه وابن عبد الرحمن البغدادي ح وابن عبد الملك ابو العباس البقباق ثقة وابن عمر المرادي الصابغ الانباري ثقة وقد يصحف اسمه وابن العلا البجلي اسنده عنه وابن يونس الكاتب البغدادي و وغيرهم م فضيل بن عياض ق وابن محمد بن راشد مولى البقباق و ثقة وابن يسار النهدي ثقة اجمعت عليه العصابة ه فطر م فليح م فهيان م فهر م فيروز م الفيض بن المختار ثقة و وغيره م فهيس م

باب القاف

قاسط م القاسم بن بريد بن معوية العجلي ثقة وابن الحسن بن علي بن يقطين ضه وابن خليفة الكوفي ثقة ق وابن الربيع الصحاف ضه والشعراني اليقطيني ضه وابن عبد الرحمن ابن المفضل ح وابن عبد الله القرشي اسنده عنه وابن العلا من اهل اذربيجان من وكلاء الناحية المقدسة وابن الفضيل بن يسار النهدي ثقة وابن محمد بن ابي بكر ثقة وابن محمد الاصبهاني ضه وابن محمد بن ايوب ح وابن محمد الجوهري ضه وابن محمد الخلقاني ح وابن محمد بن علي بن ابراهيم الهمداني وكيل الناحية وابن مسلم مولى امير المؤمنين ح وابن هشام اللؤلؤي ح وابن يحيى بن الحسن بن راشد الذي يروي عنه غالبا عن جده ضه والباقون م م القاسم م قبيصة م قتادة م قثم م قتيبة بن محمد الاعشى ثقة قدامة بن زائدة اسنده عنه وابن مظعون ح والباقون م قرص م قرظة م قطينة م القعقاع م قيس بن اعين م قنا ساسم قنبر مولى امير المؤمنين ح مشكور قنبرة م قيس ابو اسمعيل الكوفي م وابن الربيع ضه وابن رمانة الاشعري وابن سعد بن عبادة ح وابن عبادة البكري وابن عباد بن قيس ح وابن قرة ضه وابن الماصر ح وابن موسى الساباطي والباقون م

باب الكاف

كافور الخادم ثقة كامل كثير الطويل ح وابن عياش ضه وابن كلثم ثقة وابن النواس ضه وغيرهم م كرام م قريب عبد الكريم ه كردويه م م كردين سينه في مسمع ه كريم م كعب م كعب بن عبد الله ثقة الكلح م كليب بن معوية الاسدي ح وغيرهم م الكميت بن زيد الاسدي ح كميل م او ح كناد م كناية م كنكر اسمه وردان م كهيل م كث م

باب اللام

لبيب م لفافة م لوط بن يحيى ح ليث بن البختري و ليث ابو بصير المرادي ثقة اجمعت العصابة عليه وغيره م

باب الميم

مادر م مالك بن اعين

ابن

وابن اعين الجهني ح فما وقع فيه مالك فهو هو لاشتراك وابن الحرث الاشتر جليل القدر مشهور لا يحتاج الى البيان ابن عطية الاحمسي البجلي ثقة وغيره م مرحل م مبارك م مبرور م مبشر المتوكل بن عمير م مثنى بن عبد السلام ح وابن الوليد و هما الرادي غالبا وغيرهما مجاشع م مجاهد م مجمع م محبب م محبوب م محرز م محسن بن عبد الله م وابن نضر الهمداني ثقة الحلل محمد بن ابان بن صالح الكسندي عنه وابن ابراهيم بن ابي البلاد ثقة وابن ابراهيم النعماني كهو وابن ابراهيم المعروف بعلان الكليني ح وابن ابراهيم بن مهاجر البجلي اسنده عنه وابن ابراهيم بن مهزيار ثقة من السفراء وابن ابراهيم بن يوسف الكاتب ح ابن ابي القاسم ابو بكر البغدادي ح وابن ابي بكر من الاجلاء المشهورين رضي الله عنه وابن حذيفة ح وابن ابي حمزة الثمالي ثقة والتميلي تصحيف الثمالي وابن ابي الصهبان هو ابن عبد الجبار وابن ابي عبد الله الذي روى الكليني عن الرجل بتوسط هو ابن جعفر بن عون الاسدي وابن ابي عمران ابو الفرج القزويني الكاتب ثقة وابن ابي عمير الازدي ثقة اجمعت العصابة عليه ويؤخذ مراسيله مسانيد وابن ابي القاسم عبد الله بن عمران الملقب ماجيلويه ثقة وابن ابي يونس تسنيم بن الحسن ابو طاهر الوراق الحضرمي ثقة وابن احمد بن ابي عوف ح وابن احمد بن قتادة الاشعري ثقة وابن احمد بن الجاموراني ابو عبد الله الرازي وابن احمد بن جعفر القمي وكيل العسكري ع ثقة وابن احمد بن الجنيد مشهور وابن احمد بن حماد المروزي ابو علي المحمودي ثقة وقيل ح وابن احمد بن خاقان النهدي ابو جعفر القلانسي المعروف بحمدان ضه وابن احمد بن داود بن علي ثقة وابن احمد السناني ضه وابن احمد بن عبد الله البصري الملقب بالمفجع و وابن احمد بن عبد الله بن قضاعة ثقة وابن احمد بن عبد الله بن مهران بن خانبه ثقة وابن احمد بن علي بن الصلت مدحه الصدوق وهو الذي يقع كثيرا في سند الشيخ محمد علي بن الحسين وابن احمد بن علي الفتال النيسابوري ح وابن احمد بن قيس بن غيلان ثقة وابن احمد بن محمد الحارثي ثقة وابن احمد بن محمد بن سنان هو سنان المتقدم وابن احمد بن محمد بن سعيد بن عقدة الهمداني ح وابن احمد بن محمد بن عبد الله بن اسمعيل الكاتب يعرف بابي الثلج ثقة وابن احمد بن نعيم الشاذاني ح وابن احمد بن يحيى بن عمران الاشعري القمي ثقة وابن احمر العجلي اسنده عنه وابن ادريس الحلي مشهور وابن اسحق ضه و وابن اسحق صاحب المغازي ضه وابن اسحق صاحب السير ضه وقيل ح وابن اسحق بن عمار الصيرفي ق وابن اسلم الجبلي الطبري ضه وابن اسلم بن العلا الخارجي اسنده عنه وابن اسمعيل البندقي النيسابوري م وهذا هو الذي يروي الكليني عن الفضل بن شاذان بتوسطه واشتبه على القوم وظنوه ابن بزيع و لا تضر جهالته لكونه من مشايخ الاجازة وابن اسمعيل بن احمد البرمكي المعروف بصاحب الصومعة ثقة وابن اسمعيل بن بزيع ثقة وابن اسمعيل بن رجا اسنده عنه وابن اسمعيل بن ميمون الزعفراني ثقة وابن الاصبغ الهمداني ثقة وابن اورمة القمي ضه وابن بجار الرجبي ضه وابن بشير الاسلمي اسنده عنه وابن بشير الحمدوني ح وابن بشير بن بكر بن جناح الكوفي ق وابن بكران بن عمران الرازي ح وابن بلال ثقة وابن بندار بن عاصم الذهلي ثقة و والكوفي الملقب توليا ثقة وابن جابر الثمالي اسنده عنه وابن جبير بن مطعم ح وابن جرير الطبري اثنان احدهما عامي والآخر ثقة وابن جرك الجمال ثقة وابن جعفر بن ابي كثير اسنده عنه ه وابن جعفر بن احمد بن بطة القمي ضه وابن جعفر بن عنبسة الاهوازي ضه وابن جعفر بن محمد بن عون الاسدي ثقة وابن جعفر بن قولويه هو المعروف بابن قولويه وابن جميل بن صالح الاسدي ثقة وابن الحجاج المدني ضه وابن حسان الرازي ضه وابن حسان النهدي اسنده عنه وابن الحسن بن ابي خالد الاشعري قيل ح وابن الحسن بن ابي سارة ثقة وابن الحسن بن ابي يزيد الهمداني اسنده عنه وابن الحسن بن احمد بن الوليد ثقة وابن الحسن الجمهور العمي البصري ضه وكثيرا ما ينسب الى جده وابن الحسن بن حمزة الجعفري ضه وابن الحسن بن زياد العطار ثقة وابن الحسن بن زياد الميثمي ثقة وابن الحسن بن

غالب

عيص بن القاسم البجلي ثقة

فارس

الفضل

فضل

القاسم

كامل

الكميت

مالك

محمد

بن عجلان

محمد بن احمد

محمد بن اسحق

محمد بن اسمعيل

محمد بن الحسن

وابن يونس من اصحاب الكاظم والرضا ع ثقة ومن اصحاب الصادق ع اسند عنه و والباقون مجاهيل د المحمود مجهول المختار بن ابي عبيدة
طالب الثار ح وابن زياد العبدي ثقة و غيرهما م مخلد م مدرك م مراد م مرازم ابن حكيم ثقة و مرداس ثقة ض المرزبان
ابن عمران الاشعري ح وغيره م المرقع م مروان رياح م مروان بن الحكم ملعون وابن مسلم الكوفي ثقة و غيرهما م مروك بن عبيدة
ثقة مرة م مزيد م مسافر مولى ابي الحسن ع م المستعمل م المستنفر م المستنير م المستورد م المستهل م مسروق
من الزهاد الثمانية ض وغيره م مسطح م مسعدة بن زياد الربعي ثقة وابن صدقة ض وغيرهما م مسعود بن خراش وابن سعد
الجعفي ح مسكين ابو الحكم بن مسكين ثقة والذي روى عن الباقر ع ثقة و وغيرهما م مسعود ابو حبيب ح وابن ابي سارة ح وابن خالد
اسند عنه وابن عقيل من الشهداء وابن عوسجة من الشهداء و هو مولى ابي عبد الله ع ح وغيرهم م مسلم م مسمع بن عبد الملك
الملقب بكردين ثقة د المستور م مسهر بن عبد الملك اسند عنه و المسيب بن نجبة ح مشمعل بن سعد الاسدي الناشري
ثقة مصادف عقبة اسند عنه مصادف مولى ابي عبد الله ع ض مصبح بن الهلقام ح مصدق بن صدقة ق مصعب بن يزيد الانصاري
وغيره م مصقلة م مطر م مطلب بن زياد الزهري م مطيع م مظفر م محمد ابو الجيش البلخي ح وغيره م معاذ بن كثير وثقه المفيد
وابن مسلم الفراء النحوي ثقة المعافا م معاذ م معوية بن حكيم الدهني ق وابن سعيد اسماعيل من الشهداء وابن عمار الدهني
ثقة وابن وهب البجلي ثقة و وغيره م معتب مولى الصادق ع ثقة معرف م معروف بن خربوذ ثقة اجمعت العصابة
عليه معقل م معلى بن خنيس ح وابن الاسد ض وابن عثمان ابو عثمان الاحول الكوفي ثقة وابن محمد البصري ض ولعله
لا يضر في السند لكونه من مشايخ الاجازة وابن موسى الكندي ثقة وغيرهم م معمر بن خلاد ثقة وابن جشم ض وابن يحيى بن بسام
ثقة وغيرهم م معمر بن خالد ثقة و وغيره م مغيث م معاركم م مفوق بن ثوبة وثقه المفيد وابن سعيد ض وابن
شعيب ض وغيرهم م المفضل بن صدقة اسند عنه وابن صالح ابو جميلة ض وابن عمر الجعفي ح وابن قيس بن رمانة ح وابن زيد
وغيرهم م مقاتل بن سليمان ض وابن مقاتل وفيه مدح المقداد بن الاسود الكندي جليل القدر عظيم المنزلة المقدام م
مقرن م مقسط م مكي م حمدويه بن معروف ض عنبسة بن عبد الله ابو الحوراء ثقة منجح من الشهداء منخل م ابي جميل
منذل بن علي م منذلف م منذر بن محمد القابوسي ثقة وغيرهم م منقذ بن الابقع ح وغيره م المنكدر م المنهال م منير م منيع
مورع م موسى بن اكيل النميري ثقة وابن بكر الواسطي ض وابن جعفر الكميداني ض وابن الحسن بن عطاء ثقة
وابن الحسن النوبختي المعروف بابن الكبرياء ح وابن عمار الصيالسي ح وابن الحجر ابو عمران الارمني ض وابن سعدان الحناط ض وابن السواق م
وابن طلحة القمي وابن عبيدة بن نشيط ض وابن عمر بن بزيع ثقة بالقرينة على رواته يحيى بن زكريا وعبد الرحمن بن حماد وابن القسم البجلي النيلي
وابن محمد الاشعري ثقة وابن هلال النخعي اسند عنه و والباقون م موقن م مهاجر م مهدي مولى عثمان ح مهران م مهزم م مهتدم
وابن ساج المليالي ض ميثم التمار من اعاظم الشهداء ميسر بن عبد العزيز ثقة وغيره م ميسرة م ميمون بن عبد الله وغيره م

باب النون

ناصح بن ابي حمادة او نجيح ح ناصح البقال ثقة و وغيره م
نافع مولى ابن عمر ض وغيره م نبكة م النجاشي م نجية بن الحارث ح نجم بن اعين ح وغيره م نجيح م نشاء م نشيط بن صالح ثقة
وغيره م نصر بن الصباح ض وابن عامر بن وهب ثقة وابن عبد الرحمن الناجية اسند عنه وابن قابوس وثقه المفيد ومدح وغيره م مزاحم

المنوز

علي
معمر بن خلاد
موسى

المنذر ح وغيرهم م نصير م نصير بن الربيع اسند عنه وابن سويد ثقة وابن عثمان النواة ض وابن محمد الهمداني ثقة وغيرهم م نضلة م النعمان بن
ثابت ابو حنيفة ملعون وابن حماد البجلي وابن عمرو الجعفي اسند عنهما وابن محمد ض وغيرهم م نعيم بن القابوس وثقه المفيد وغيره م نفيع بن الحارث
ابو داود السبيعي ض وغيره م نميلة م النواس م نوح بن ابي مريم الخراساني ض وابن الحكم ابو اليقظان ثقة وابن دراج ق وابن شعيب
البغدادي ح وابن صالح البغدادي ح وغيرهم م نوفل بن فروة ض وغيره م

باب الواو

واصل من اصحاب ابي الحسن ع الثالث ض وغيره م وابل م وردان ابو خالد الكابلي ح وربوه م الوليد بن صبيح ثقة و وغيره م وهب
بن جميع ح وابن عبد ربه ثقة وابن عمر الاسدي اسند عنه وابن محمد البزاز ثقة وابن منبه ض وابن وهب القرشي ابو البختري ض وغيرهم م وهب
بن حفص ق وابن خالد البصري ثقة

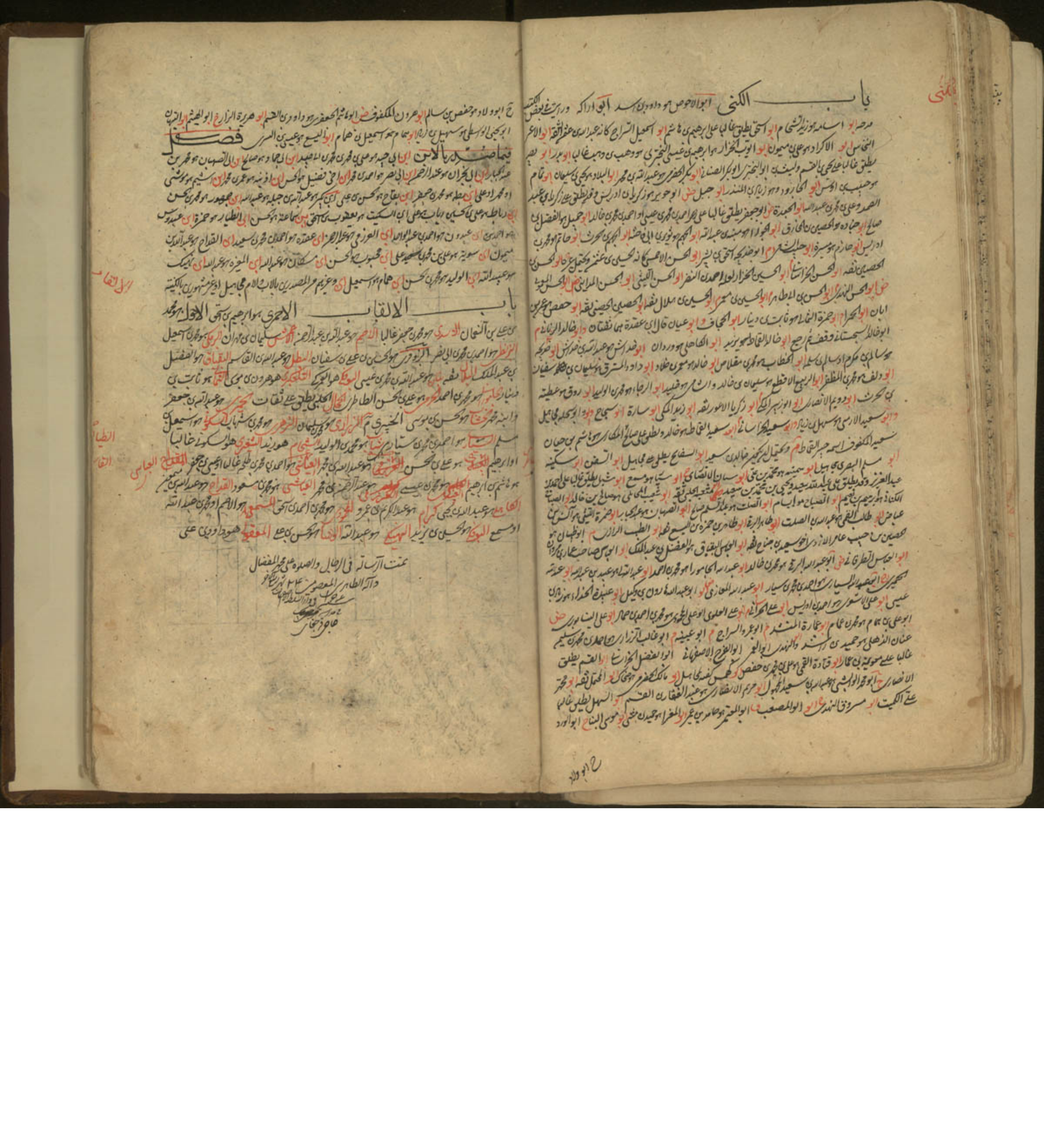
باب الهاء

هرون بن الجهم ثقة وابن الحسن بن محبوب ثقة
وابن حمزة الغنوي ثقة وابن خارجة الكوفي ثقة وابن سعد العجلي ض وابن عبد العزيز الكاتب ض وابن عمران الهمداني وكيل الناحية وابن عمر النخعي
اسند عنه وابن مسلم ثقة وابن موسى التلعكبري ثقة و وغيره م هاشم بن ابراهيم العباسي وقد يطلق عليه هشام غ وورد اخبار كثيرة في ذمه
وابن ابي هاشم ض وابن حيان ابو سعيد المكاري ض وابن سعيد المكاري وابن سعيد الجعفي اسند عنه وابن عتبة المرقال من الشهداء
وابن المثنى الكوفي الحناط ثقة وغيرهم م هاني م هبيرة بن احمد الكاتب ض هذيل م هرم بن حيان من الزهاد الثمانية هريم م
هشام بن ابرهيم ابي هاشم وابن الحكم ثقة وابن سالم الجواليقي ثقة وابن مقلاص اسند عنه وغيرهما م هلقام بن عبد الرحمن
البصري ثقة و هند بن الحجاج ح وغيره م هود م هاج م هيثم بن ابي مسروق ح ومنحه العلامة صديقه وابن حبيب الصيرفي اسند
عنه وابن عبيد ابو كهمس اسند عنه وابن عدي ض وابن عروة التميمي ثقة وابن محمد ثقة و وغيرهم م

باب الياء

ياسر الخادم له مسائل ياسين م يحيى بن ابراهيم بن ابي البلاد ثقة وابن ابي الاشعث اسند عنه وابن احمد بن محمد العلوي ح
وابن ام الطويل ح وابن ايوب البصري اسند عنه وابن الجراز مولى بجيلة ح وابن جعفر بن محمد العلوي ثقة وابن حبيب ح وابن الحجاج
الكرخي ثقة وابن الحسن بن جعفر العلوي ح وابن الحسين بن زيد بن علي بن الحسين ع ض والحضرمي ح وابن خالد الزبري ض وابن خليف
الراسبي ثقة وابن زكريا الراشيري ض وابن زكريا بن شيبان ثقة وابن سابور ح وابن سالم الفراء ق وابن سعيد القطان
وابن سليم اسند عنه وابن عبد الرحمن الازرق ثقة وابن عبد الملك اسند عنه وابن العلاء البجلي الرازي والظاهر اتحاده مع ابن ابي العلاء
الرازي لكونه في الاسانيد وابن عقبة اسند عنه وابن عليم الكلبي ثقة وابن عمران بن علي بن ابي شعبة الحلبي ثقة وابن القاسم ابو بصير الاسدي
ثقة على الاظهر وفيه كلام وابن منهم اسند عنه وابن نابت ح وابن هاشم ثقة وابن يحيى التميمي ض وابن يعقوب اسند عنه و والباقون م
يزيد ابو خالد القماط ثقة وابن ابو خالد الكناسي ح وابن اسحق شعر فيه مدح عظيم وحكم بصحة حديثه والشهيد الثاني بتوثيقه وابن حماد
ابو يعقوب الانباري ثقة وابن خليفة الحارثي ثقة وابن سليط وثقه المفيد والصايغ ابن نويرة ح وغيرهم م يسر الدهان م
يعقوب بن اسحق السكيت ثقة وابن الياس ثقة وابن سالم الاحمر ثقة وابن السراج ثقة وابن شيبة ض ومدح وابن شعيب
بن ميثم ثقة وابن نعيم بن قرقارة ثقة وابن يزيد الكاتب الانباري ثقة وابن يقطين ثقة و وغيرهم م يعلى م يقطين ض
يوسف بن ثابت ثقة وابن الحرث ض وابن حمار ض وابن السخت ض وابن عقيل ثقة ولكن عمار وثقه العلامة
ولم يثبت وابن يعقوب ض يونس بن اسحق السبيعي ض بن بهمن ض وابن رباط ثقة وابن ظبيان ض وورد
اخبار في مدحه وفي ذمه وابن عبد الرحمن ثقة وعده اجمعت العصابة وابن علي القطان ح يعقوب ق والباقون مجاهيل

واصل
وهب
هرون
يحيى
يزيد
يعقوب
يوسف
يونس

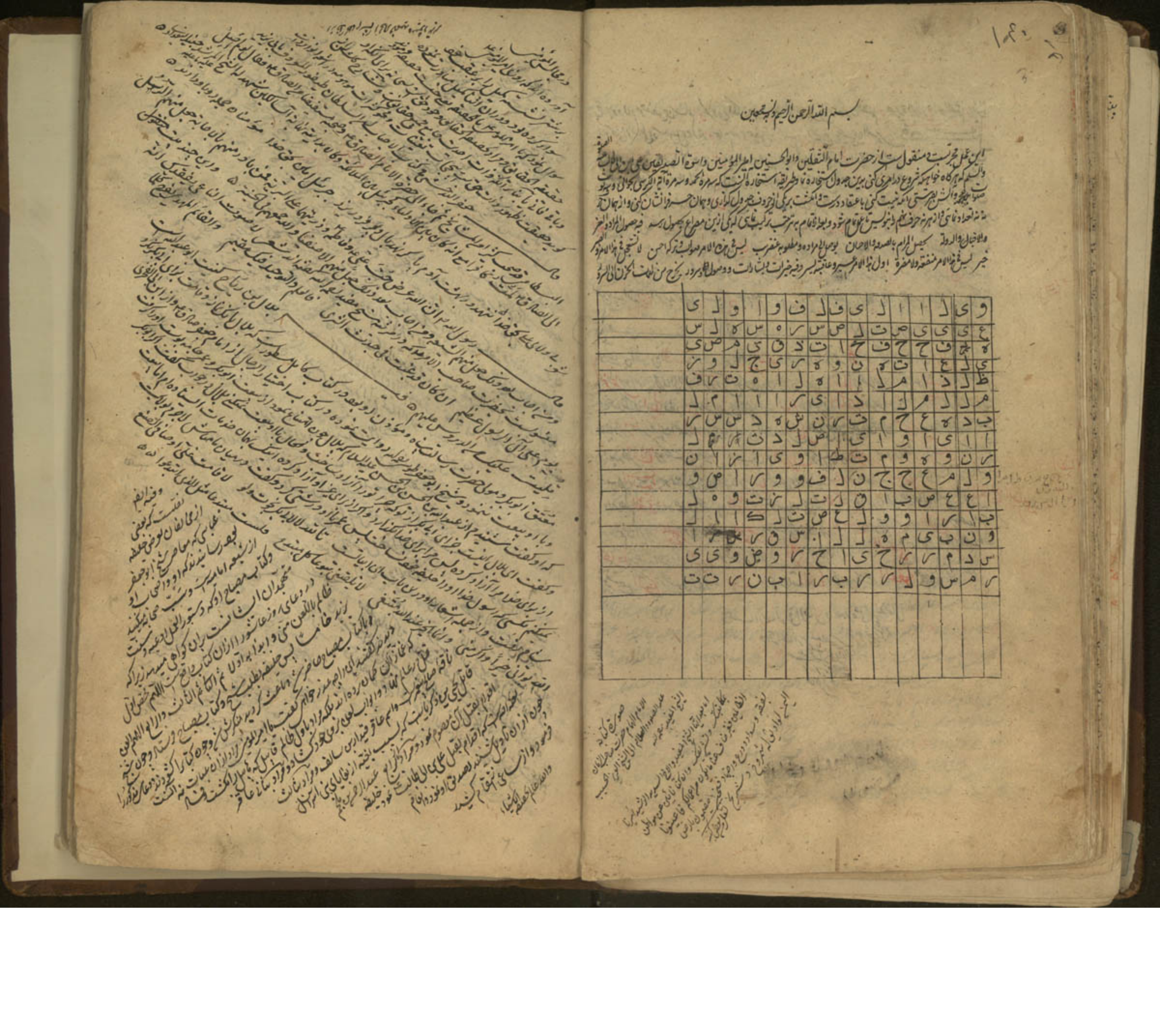


باب الكنى

فصل فيما صدر بالابن

باب الالقاب

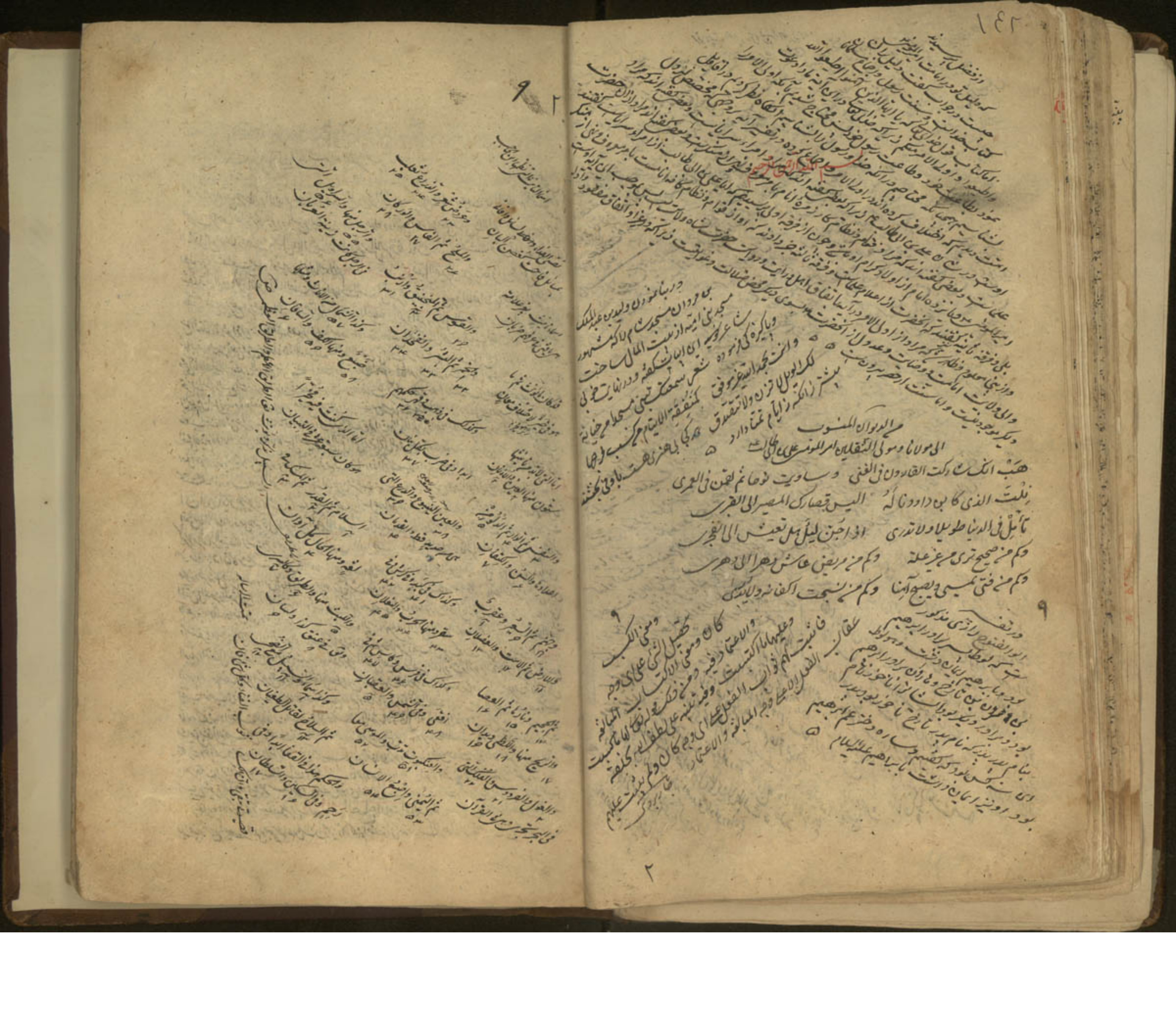
تمت الرسالة في الرجال والصلوة على محمد المفضال
وآله الطاهرين المعصومين



بسم الله الرحمن الرحیم وبه نستعین

این عمل مجرب منقول است از حضرت امام الثقلین و ابو الحسنین امیر المؤمنین و اسوة الصدیقین علی بن ابی طالب علیه الصلوة والسلام که هرگاه خواهی که شروع در امری کنی بدین جدول استخاره نما و طریقه استخاره آنست که سه مره الحمد و سه مره آیة الکرسی بخوانی و صلوات بر محمد و آل او بفرستی اگر نیت کنی باعتقاد درست انگشت بر یکی از حروف جدول گذاری و همان حرف را نشان کنی و از همان حرف تعداد نمائی و از هر حرف پنجم را بنویس تا عمل تمام شود و بعد از اتمام به ترتیب ترکیب نمائی که یکی از این مصراع حاصل آید فیه حصول المراد والعز والاقبال والدولة تحصیل المرام بالصدقة والاحسان یوصل الی المراد و مطلوبه عنقریب لیس فی هذا الامر صواب و ترکه احسن لا تستعجل فی هذا الامر و خیر لیس فی هذا الامر منفعة ولا مضرة اول هذا الامر عسیر و عاقبته یسر و فیه خیرات و بشارات و وصول الی السرور یخرج من ظلمات الحزن الی السرور

۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵
و	ی	ل	ا	ا	ل	ی	ف	ل	ف	و	ا	و	ل	ی
ع	ی	ی	ی	ص	ت	ل	ص	س	ر	ه	س	ه	ل	س
ه	ج	ف	ح	ح	ف	ح	ا	ت	ذ	ق	ی	م	ص	ی
ی	ل	ع	ا	ت	ه	ن	و	ه	ر	ی	ج	ل	و	ر
ظ	ل	ذ	ا	م	ل	ا	ا	ه	ل	ا	ه	ت	ر	ف
م	ل	ل	م	ل	ا	د	ا	ی	ر	ا	ا	ا	م	ل
ب	د	ه	ع	ح	م	ت	ر	ن	ش	ه	د	س	س	ر
ا	ا	ی	ا	و	ا	ی	ا	ص	ل	د	ث	ر	م	ل
ر	ن	و	ه	و	م	ت	ط	ا	و	ی	ا	ر	ا	ن
و	ل	م	ع	ح	ج	ن	ل	ف	و	و	ر	ا	ص	و
ا	ع	ع	ص	ب	ا	ق	ل	ت	ل	ر	ت	و	ه	ل
ب	ا	ر	ا	و	و	ل	ع	ص	ت	ل	ک	ا	ا	ل
و	ن	ب	ی	م	ه	ل	ل	ا	س	ق	ر	ع	ر	ا
س	د	م	ر	ر	خ	ی	ا	ح	ر	و	ض	و	ی	ی
ر	م	س	و	ل	ر	ر	ب	ر	ا	ب	ن	ر	ت	ت



من الديوان المنسوب
الى مولانا و مولى الثقلين امير المومنين علي عليه السلام

هب انك قد ملكت الارض طرا ... (؟)

هبك انك ركت القارون في الغنى وساويت نوحا ثم لقمن في العمرى
بلغت الذي كان بن داود ناله اليس قصارك المصير الى القبر

تأمل في الدنيا طويلا ولا تدري اذا جن ليل هل تعيش الى الفجر
وكم من صحيح تري من غير علة وكم من مريض عاش دهرا الى دهر
وكم من فتى يمسي ويصبح آمنا وكم من نسجت اكفانه ولا يدري

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي ارتفع عن مطارح الافهام فلا توزن صفات عظمته بميزان العقول ومكيال الاوهام وجلت نعمائه العظام وعظمت آلاؤه الجسام فعجزت عن احصاء قطرة من بحار جوده باسبوع البنان [illegible] امداد الاعداد [illegible] والنهى والاحلام وصلى الله على نبينا محمد الذي [illegible] الدراهم [illegible] السامي في جميع الاقطار [illegible] مثاقيل الايمان [illegible] شموس الاسرار فصلوات الله عليهم ما انتقشت دنانير قلوب المؤمنين بحبهم وولائهم وتشعشعت جباه الموقنين بانوار اضوائهم

اما بعد فيقول الفقير الى رحمة ربه الغني [illegible] ابن محمد تقي [illegible] اني لما الفت [illegible] ان مسائل الشرعية مبتنية على معرفة الاقدار ولم اجد احدا من علمائنا [illegible] حقيقتها على وجه يرتفع عن وجوهها الاستتار حتى انهم بنوا معرفة الصاع والكر والمد والرطل والوسق والدراهم والدينار [illegible]

[illegible]

ان الدنانير لم تتغير [illegible] الاول [illegible]

[illegible]

واما الدراهم فقد اختلف [illegible]

[illegible]

تسعة ارطال العراقية [illegible] حتى ادعى الشيخ في الخلاف اجماع الفرقة المحقة على كون الصاع تسعة ارطال والمد رطلين وربعين وقال ابن ابي نصر [illegible] وقال الشافعي رطل وثلث [illegible] الصاع [illegible] ارطال وثلث وقال ابو حنيفة رطلان [illegible] الصاع ثمانية ارطال وقد نقل العلامة في المنتهى [illegible] فاما حجة الجمهور [illegible] والشيخ في الصحيح عن زرارة قال كان رسول الله [illegible] يتوضأ بمد ويغتسل بصاع والمد رطل ونصف والصاع ستة ارطال [illegible] والظاهر [illegible] ارطال المدينة [illegible] وظاهر كلام العلامة في المنتهى [illegible]

[illegible]

الصاع الذي هو ستة امداد الفا ومائة وخمسة وعشرين درهما فيقرب من الصاع المشهور كما ستعرفه لكن قد عرفت ان حمل الاوقية على

ذلك بعيد فالوجه حمل الرطل على العراقي والاوقية على الاربعين ليصير المد مائتين وخمسين درهما على الاول ومائتي درهم وثمانية [illegible]

واربعة اسباع درهم على الثاني **السادسة** اعلم انه روى سليمان بن حفص المروزي عن ابي الحسن الرضا عليه السلام ان الصاع خمسة

امداد والمد وزن مائتين وثمانين درهما والدرهم وزن ستة دوانيق والدانق وزن ست حبات والحبة وزن حبتين من شعير

من اوساط الحب لا من صغاره ولا من كباره **وهذا** يخالف المشهور من جهات لان فيه ان الصاع خمسة امداد وقد عرفت

ان العامة على انه اربعة امداد والخاصة على انه ستة امداد وان المد وزن مائتين وثمانين درهما وقد عرفت [illegible] على جميع الاقوال والظاهر ان الدانق وزن اثنتي

عشرة حبة مع ان المشهور انه مقدار ثمان حبات فالحبات [illegible] على المشهور اربعة الاف واربع [illegible] حبة وعلى هذا [illegible] الفا

ومائة وستين حبة و[illegible] **الرطل العراقي** اذا كان احدا وتسعين مثقالا [illegible] الاف [illegible] واربعون شعيرة والرطل المدني

والمكي [illegible] **السابعة** الصاع على المشهور الف ومائة وسبعون درهما كما عرفت على رواية الهمداني فان المراد بالوزنة الاول

الدرهم كما صرح به في جزء [illegible] على ما هو المشهور [illegible] الرطل [illegible] وتسعين مثقالا [illegible] وتسعة عشر مثقالا

هو ست وخمسون الفا ومائة وستون شعيرة **وعلى مذهب** ابن ابي نصر [illegible] وخمسة وخمسون مثقالا و[illegible]

وخمسون درهما وعلى خبر [illegible] الف ومائتان وخمسون درهما وثمانمائة وخمسة وستون مثقالا شرعيا [illegible]

ستون الف حبة وانا على خبر المروزي فلو جعلناه اربعة امداد وعلى حد المشهور [illegible] الفا ومائة وعشرين درهما وسبعمائة واربعة وثمانين

مثقالا شرعيا [illegible] ان النسبة بين المثقال الشرعي والدرهم [illegible] باختلاف الدراهم اذ [illegible] النسبة بين الدرهم والدينار

[illegible] على الدرهم المشهور [illegible] زيادة [illegible] الدرهم [illegible] المثقال [illegible] وان قلنا بان المثقال مضبوط كما ذكرناه [illegible]

على الدرهم المشهور [illegible] الفا ومائة وستة وسبعين مثقالا شرعيا [illegible] واثنين وثمانين

مثقالا صيرفيا [illegible] وجعلنا خمسة امداد [illegible] الصدوق في الفقيه في مقدار الماء للوضوء والغسل [illegible]

المشهور في الزكاة ليصير الفا واربعمائة درهم [illegible] المشهور [illegible] ومائة درهم [illegible] الف [illegible]

من ضعف الصاع المشهور **ولا احمل** [illegible] على الصاع الذي [illegible] به [illegible] ابي جعفر عليه السلام

انه قال اغتسل رسول الله صلى الله عليه وآله هو وزوجته من خمسة امداد من اناء واحد فقال زرارة كيف صنع فقال بدأ هو فضرب يده في الماء قبلها فانقى

فرجه ثم ضربت هي فانقت فرجها ثم افاض هو وافاضت هي على نفسها حتى فرغا وكان الذي اغتسل به النبي صلى الله عليه وآله ثلاثة امداد والذي اغتسلت

به مدين وانما اجزأ عنهما لانهما اشتركا فيه جميعا ومن انفرد بالغسل وحده فلا بد له من صاع **وروى الكليني** في الصحيح عن محمد بن مسلم عن احدهما عليهما السلام

قال سألته عن وقت غسل الجنابة كم يجزي من الماء فقال كان رسول الله صلى الله عليه وآله يغتسل بخمسة امداد بينه وبين صاحبته ويغتسلان جميعا من اناء

واحد **وروى الشيخ** في الصحيح عن معاوية بن عمار قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول كان رسول الله صلى الله عليه وآله يغتسل بصاع واذا كان معه بعض نسائه

يغتسل بصاع ومد وقد ظهر من الخبر الاول والثالث ان الفضلة من الصاعين لاجل الاشتراك بل نقول الثلثة الامداد التي اغتسل رسول

الله [illegible] الصاع المشهور لانها تبلغ ستين الفا واربعمائة وثمانين حبة فيزيد على الصاع المشهور بقليل ويمكن ان يكون هذا الخبر

مؤيدا [illegible] لانه لا يحصل فرق كثير بين هذه الثلثة الامداد وبين الصاع الذي [illegible] باربعمائة وثمانين حبة اي عشرة

دراهم [illegible] وبمثل هذا التفاوت لا يعتد به في امثال هذه المقامات التي بناؤها على التخمين والتقريب

بل قلما لا تتفاوت المكاييل والموازين بمثل هذه الاقدار والله يعلم وجه الاخبار فظهر ان هذه اوجه وجمع بين هذا الخبر وسائر

الاخبار وبعد الوجه الذي اختاره الصدوق [illegible] رحمهما الله وما [illegible] السابق من القول بالفرق بين صاع الغسل وصاع الفطرة كما ذهب

اليه في الفقيه وخرج به في كتاب معاني الاخبار لان خبر المروزي ورد في الغسل وخبر الهمداني في الفطرة فحمل الخبرين في محلهما والقول باختلاف

ما [illegible] في الصاع ليس ببعيد بل [illegible] الاخبار مع [illegible] الاصحاب لان المد والرطل والصاع كان في الاصل

مكاييل معينة [illegible] الاخبار وكلام الاصحاب [illegible] بالوزن [illegible] الازمان والاشبه في ان الاخبار المختلفة

[illegible] الكيل [illegible] صاع من الماء المعتبر في الغسل هو الغالب في الوزن بصاع من الحنطة او الشعير [illegible]

المعتبر في زكاة الفطرة [illegible] صاع الماء اكثر وزنا من صاعها ثم اقول [illegible] بتحقيق [illegible]

من رحمة [illegible] ما مهدنا وانقنت ما حققناه [illegible] ما يتلى عليك واغتنم ما يهدى اليك في فصول **الفصل**

الاول فيما يبتني على المشهور في الصاع والمد والدرهم وغير ذلك فنقول اما الدرهم في زماننا هذا فهو وزن ثلثة وستين [illegible]

من الفلوس

الوزن

من الفلوس لان الدرهم العباسي الصيرفي كان عشرة دوانيق من الصيرفي يوازي مائة دينار من الفلوس والمثقال الصيرفي يوازي مائة وعشرين دينارا

من الفلوس اعني ستة دوانيق ولما ذكرنا في المقدمة الاولى ان الدرهم نصف وربع عشر من الصيرفي فيكون موازيا لثلثة وستين دينارا من الفلوس

[illegible] واما الآن [illegible] الوزن [illegible] العباسي الذي وزنه تسعة دوانيق ونصف فهو مائة دينار من الفلوس فالمثقال الشرعي

يوازي مائة وعشرين دينارا وستة دنانير من الفلوس فالدرهم يوازي سبعة وستين دينارا ونصف دينار [illegible] ونصف عشر دانق

من دنانير الفلوس **فاما الصاع** فهو نصف المن الشاهي [illegible] واربعة عشر مثقالا وربع مثقال من الصيرفي وذلك لان المن الشاهي

الف ومائتا مثقال بالصيرفي والصاع ثمانمائة مثقال وتسعة عشر مثقالا [illegible] واربعة عشر وربع الصيرفي **وان اردت**

[illegible] فاضرب الثمانمائة وتسعة عشر في عدد دوانيق المثقال الشرعي اعني اربعة ونصفا واقسم الحاصل على عدد

الآف وستمائة وخمسة وثمانين ونصفا على عدد دوانيق الصيرفي اي ستة يحصل ما قلناه **والمد** الذي هو ربع الصاع مائة

وثلثة وخمسون مثقالا ونصف مثقال ونصف ثمنه بالصيرفي فيكون من المن الشاهي [illegible] بالفارسية نيم دوازده درهم بلكه

[illegible] ونصف ثمنه ودرك [illegible] **والرطل العراقي** ثمانية وستون مثقالا وربع مثقال

بالصيرفي اذا كان احدا وتسعين مثقالا الشرعي [illegible] من المن الشاهي [illegible] بالفارسية [illegible]

[illegible] ستة مثاقيل وثلثة ارباع مثقال **واما الكر** اعني الفا ومائتي رطل بالعراقي فهو مائة الف وتسعة

الآف وما [illegible] مثقالا [illegible] الفا وتسعمائة مثقال صيرفي **وبالمن الشاهي** الجديد ثمانية وستين منا وربع من

واذا حملنا الرطل الكر على المدني **فعلى المشهور** مائة من ومنان وثلثة اثمان من بالمن الشاهي **وعلى ما ذهب اليه العلامة**

الكر بالرطل [illegible] الف مثقال صيرفي وبالمن الشاهي سبعة وستون منا ونصف من **ثم اعلم** انا قدرنا

[illegible] الرطل الذي يكون [illegible] ربع [illegible] مثقالا صيرفيا **فعلى المذهب** الاظهر المشهور [illegible]

[illegible] الف واربعمائة وستة وخمسين مثقالا [illegible] مثقال وبالمن الشاهي الجديد [illegible]

وثمانين منا ونصف من و[illegible] وخمسين مثقالا [illegible] مثقال [illegible] **مذهب القميين** [illegible]

[illegible] وستين الفا ومائتين واحدا وستين مثقالا وبالمن الشاهي اثنان وخمسون منا ونصف من [illegible]

مثقالا **وعلى ظاهر** خبر اسمعيل بن جابر اعني ذراعا وشبرا في ذراع وشبر [illegible] بالوزن سبعون منا وربع من [illegible]

واربعون مثقالا اعني اربعة وثمانين الفا وثمانية واربعين مثقالا صيرفيا وهذا اقرب مما قدرناه من الرطل العراقي **واذا**

حمل [illegible] خبر اسمعيل بن جابر على تكسير المدور كما حمله الوالد العلامة [illegible] خمسة وخمسين منا ومائتين وثلثة وسبعين

مثقالا وثلثة اسباع مثقال **واما نصب** الذهب فظاهر [illegible] المثقال الشرعي **واما نصب**

الفضة فالنصاب الاول اعني مائتي درهم مائة واربعون مثقالا شرعيا [illegible] وخمسة مثاقيل صيرفية [illegible] من الدراهم

يوازي ثلثة وستين [illegible] الفلوس [illegible] النصاب الاول [illegible] الف [illegible] ثلثة وستين عباسية بالضرب

القديم المضروب عشرة دوانيق [illegible] وستون [illegible] دوانيق ونصفا **واما بالضرب** الجديد

[illegible] وستون عباسية وثلثة دوانيق [illegible] دوانيق ونصف [illegible] النصاب الاول خمسة دراهم اي ما يوازي ثلثمائة

وخمسة عشر دينارا من الفلوس **والنصاب الثاني** اربعون درهما وهو احد وعشرون مثقالا صيرفيا [illegible]

وعشرين دينارا من الفلوس [illegible] **واما نصاب الغلات** بالارباع [illegible] خمسة اوسق كل وسق ستون

صاعا فيكون المجموع ثلثمائة صاع [illegible] ستة وثلثين الفا وثمانمائة وخمسة وخمسين مثقالا صيرفيا **فمجموع**

[illegible] مائة واربعة وثمانون الفا ومائتان وخمسة وسبعون مثقالا صيرفيا [illegible] منا ونصف

من ونصف ثمنه **واما الدية** [illegible] اي عشرة الآف درهم [illegible] وستون تومانا بالضرب القديم والجديد

ستة وستون تومانا وخمسة عشر عباسيا وثلثة ارباع عباسية اي ثلث [illegible] وثلثة اثمان دانق [illegible]

دوانيق ونصف **واما مهر السنة** اعني خمسمائة درهم [illegible] وخمسة عشر [illegible] بالقديم وبالجديد

ثلثة تومانات [illegible] وثلث [illegible] ارباع عباسية وثلثة اثمان دانق [illegible] دوانيق ونصف

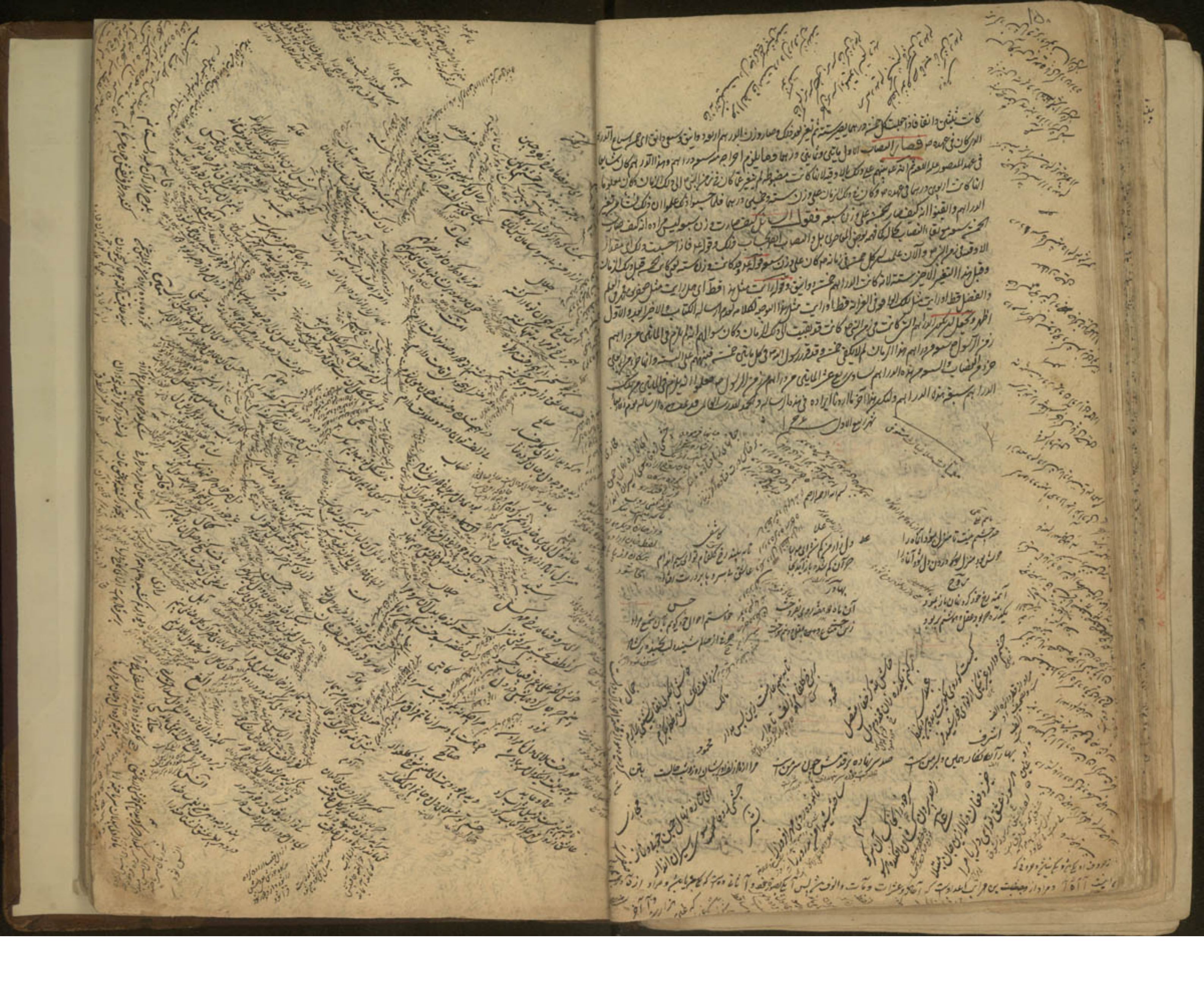
تحديد الكر

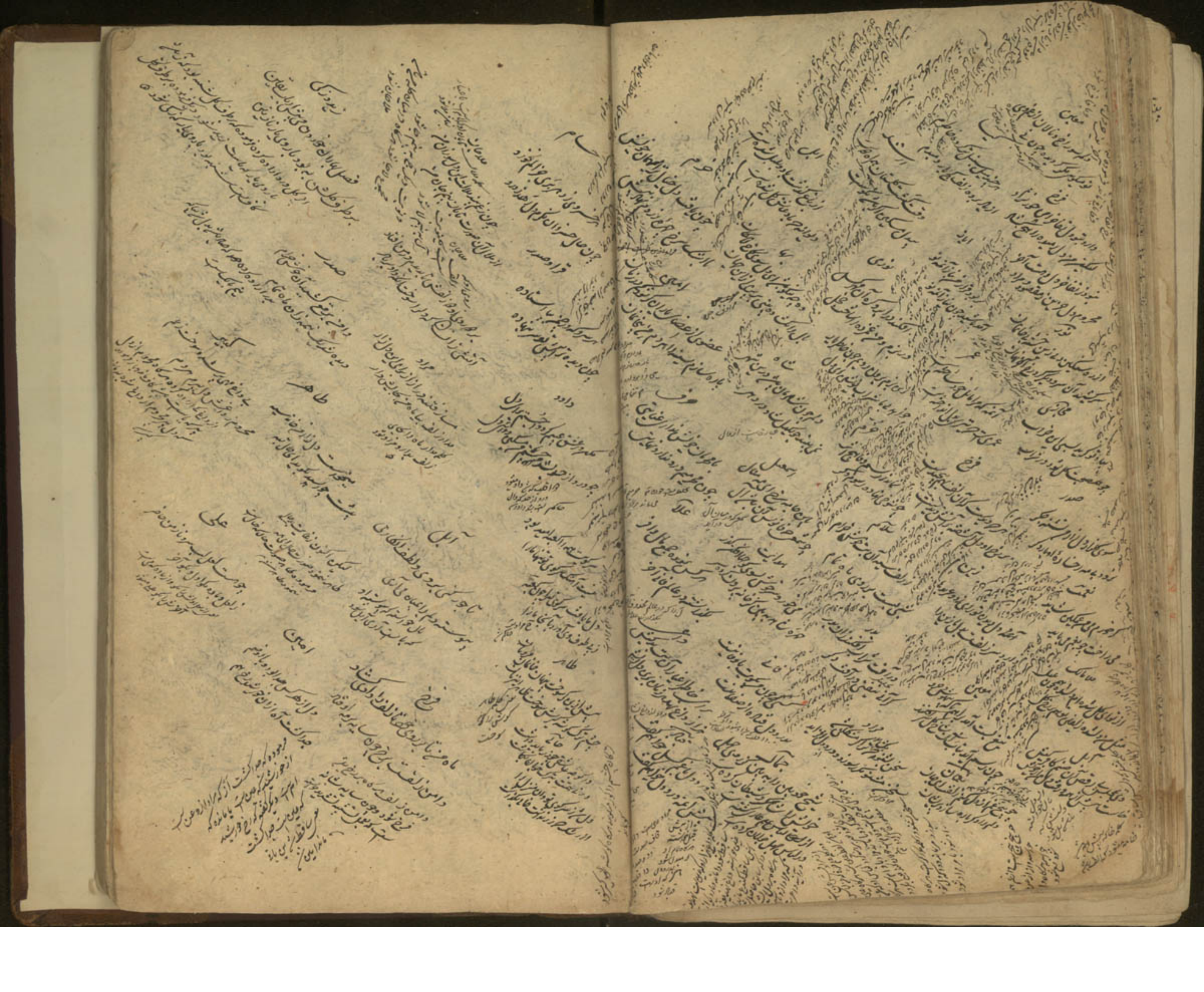
مهر السنة اعني خمسمائة درهم [illegible] و[illegible]

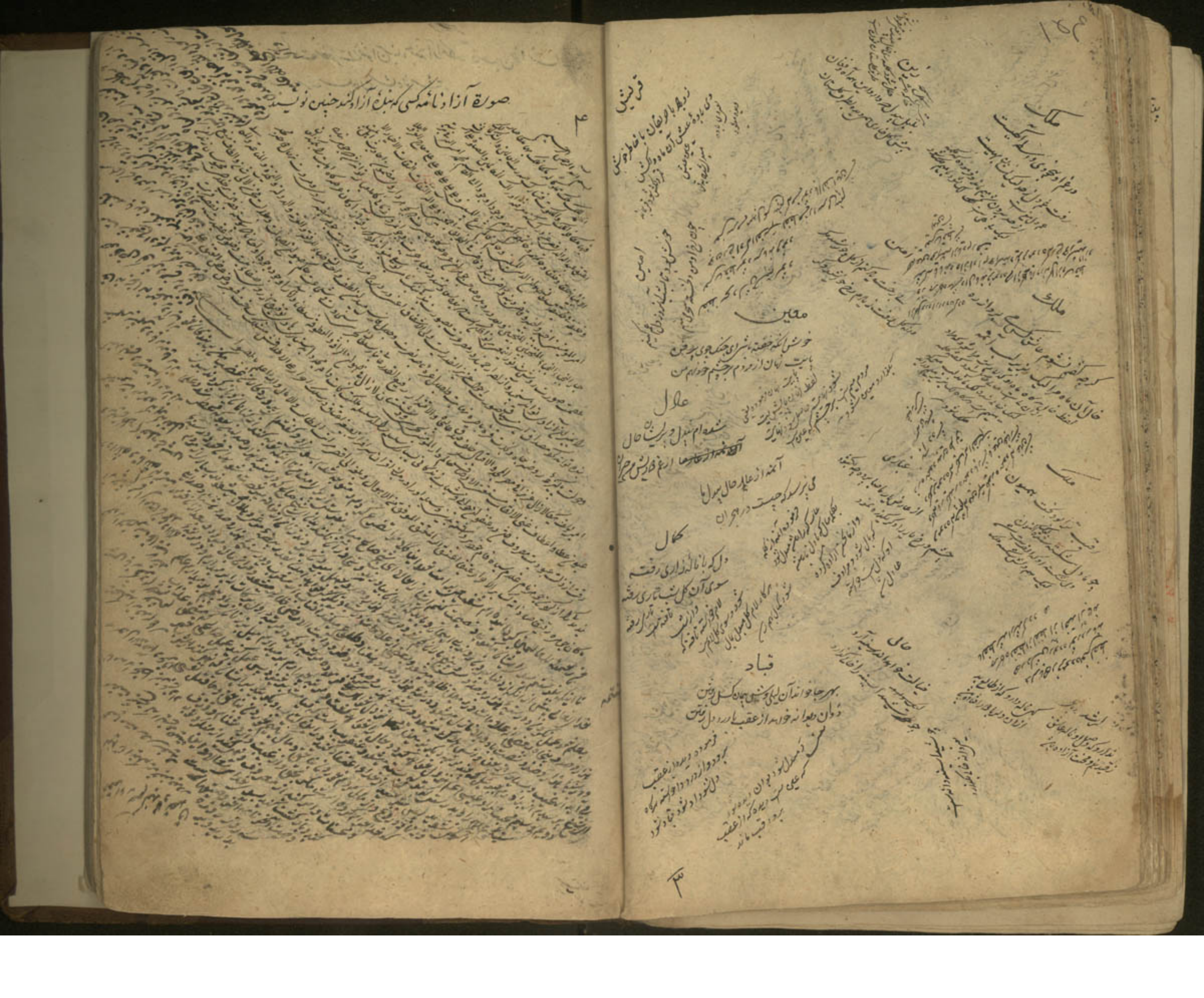
الفصل الثاني في تعيين ما لم يبين على المشهور مما قدمنا ذكره وفيه مقاصد الاول [illegible] على ان الرطل السيال مثقالا وسواء انه
فيه [illegible] المزان هي مثقالا وسواء انه [illegible] المزان ست مثقال وسواء انه **والصاع** يزيد على نصف المزان [illegible]
ستون مثقالا ونصف بالصيرفي **وكنصاب الغلات** بعض ما ذكرنا في الفصل السابق مما يتبين وخمسة وعشرة مثقالا صيرفيا
والكر بالرطل العراقي احد وثمانون الف مثقال صيرفي **وبالمن** ان هي سبعة وستون منا ونصف عشرة وبالرطل المدني
مائة من ومن واحد وربع عشر وعلى ما ذكرنا فقس البواقي **المقصد الثاني** التحديد بحب [illegible] الشعير ان قلنا ان الرطل احد وستون
تبلغ المد واحدا وثلثين مثقالا وربع مثقال صيرفي **والصاع** مائة وستة وخمسين مثقالا صيرفيا وربعه **والخمسة**
الاوساق مائة وستة وستون الفا وثمانمائة وخمسة وسبعون مثقالا [illegible] واربعة وستين منا [illegible] ونصف
ثمن من **وان قلنا ان الرطل** تسعون [illegible] فقد مر بيانه وانق ونصف من الصيرفي والصاع [illegible] صيرفية
والاوساق بثلثة ارباع المن [illegible] واذا حملنا الرطل على المدني [illegible] له وخمسة عشر درهما والصاع الف خمسة اعداد
الف وخمسمائة وخمسة وسبعين درهما بالدراهم المشهورة وبالمثقال الشرعي الف ومائة واثنين مثقالا ونصف مثقال وبالمثقال
الصيرفي ثمانمائة وسبعة وعشرين مثقالا وربع مثقال على هذا فقس **المقصد الثالث في التحديد على** [illegible]
في حفص المروزي فاقول وبالله التوفيق **المد** بالدراهم المشهورة اربعمائة وعشرون درهما ومائتان واربعة وستون مثقالا [illegible]
وثمانية وعشرون مثقالا ونصف مثقال صيرفي **والصاع** ان الف واربعة اعداد سبع وثمانية واثنين مثقالا **وان**
اخذناه خمسة كما هو ظاهر الخبر فهو الف واربعمائة وستون مثقالا [illegible] والف ومائة واثنان مثقالا ونصف مثقال صيرفي فينقص
عن المن الجديد ان هي سبعة وسبعين مثقالا ونصف مثقال صيرفي وعلى هذه يحصل الاختلاف مع الرطل [illegible] لاختلاف مقدار
الصاع اذ ورد في الاخبار ان الصاع تسعة ارطال بالعراقي وستة بالمدني [illegible] الصاع يزيد الرطل [illegible] الرطل العراقي مائة
واثنين وعشرين مثقالا ونصف مثقال صيرفي **وبالمن** ان هي مائة وخمسين منا وخمسة اسداس [illegible] ويكون الرطل [illegible] مائة
مثقال وثلثة وثمانين مثقالا وثلثة ارباع مثقال صيرفي **واذا** حسب الكر بالمنا [illegible] بالميزان هي مائتين وستة وعشرين
منا وربع من وعلى هذا فقس **المقصد الرابع** اعلم انه لما كان تحديد الدراهم في خبري [illegible] مسكوتا عنه وكان
في خبر المروزي مذكورا ولم يرد تحديد الدرهم في خبر آخر **لا يبعد** ان يكون الاظهر في الجمع بين الاخبار ان يؤخذ الدرهم الذي هو وزن
حر الهواني باحدى في خبر المروزي ويختلف الحساب لاختلاف الارطال فالدرهم لو كان اربعة وسبعين دينارا ونصف دينار
من الفلوس واذا قلنا بضبط النسبة بين الدينار والدرهم على هذه الطريقة يكون المثقال الشرعي مثقالا صيرفيا وثلثة ارباع دانق
منه فيصير الرطل العراقي على هذا اذا احتسب الحساب بالدراهم المشهورة موافقا للرطل المدني اعني مائة وخمسة وسبعين درهما ونصف
درهم ومائتين واربعة منا قيل وثلثة ارباع مثقال شرعي ومائة وثلثة وخمسين مثقالا ونصف مثقال ونصف ثمنه بالصيرفي **والمد**
اربعمائة وثمانية وثلثين درهما وثلثة ارباع درهم وثلثمائة وسبعة منا قيل وثمن مثقال شرعي ومائتين وثلثين مثقالا وربع مثقال
صيرفي وثلثة ارباع ثمنه **والصاع** الف وسبعمائة وخمسة وخمسين درهما والف ومائتين وثمانية وعشرين مثقالا ونصف مثقال شرعي
وتسعمائة واحد وعشرين مثقالا وثلثة اثمان مثقال **فالكر** على هذا بالرطل العراقي مائتا من ومائتان وثلثة اثمان من تقريبا الى
الجديد وبالرطل الكوفي مائة وثلثة وخمسون منا ونصف عشر ونصف ثمنه **المقصد الخامس** في بيان المقادير على خبر
سع بناء الدرهم على خبر المروزي **فالصاع** الف وثمانمائة وخمسة وسبعون درهما وبالمثقال الشرعي الف ومائتان واثنان وستون
مثقالا ونصف مثقال **واذا** حملنا الرطل على المدني يصير الصاع الفا ومائتين واربعين مثقالا وسبعة اثمان مثقال الشرعي على
الميزان هي اربعين مثقالا وسبعة اثمان مثقال ثم **اعلم** ان بعض الاذكياء العلماء رفع الله مقامه ممن [illegible] **شيخنا** العلامة
التستري قدس سره كان كثير الاحتياط في الدين بحسب المقادير يحكي ان المثاقيل الصيرفية ارجع الى ما هو اهل العرف
كل المقادير التي ذكرناها وعليها قال بعض الافاضل الاذكياء المعاصرين ان المثقال الصيرفي تسع شعيرات [illegible] في المدينة المشرفة
دراهم في وزنه كمال الاحتياط والتدقيق على اربع وثمانين شعيرة ويه الدرهم الشرعي وثلثة دراهم او من وافقه لمثقال شرعي وتسعة
اجزاء من اربعين جزء منه وعشرة اجزاء مثقال وخمس [illegible] ثلث مثقال وثمن خمسة فيكون تسعة دراهم [illegible] مثقالا موافقا الا ان
مثقالا صيرفيا كما اشتهر ان المسكوك الذهب الموسوم بالاشرفي في زماننا موافق في الوزن للمثقال الشرعي ويكون [illegible] وثلثة ارباع

المثقال

المثقال الصيرفي وسلام لم يكن المثقال الشرعي [illegible] وان ثلث وستين شعيرة وهو خلاف المشهور ويكون المثقال الصيرفي على وزن احد وسبعين شعيرة
وثلثة اسباع شعيرة وهو مع كونه خلاف ما ثبت بهذا ما عينا بالحساب لم ينتج [illegible] احد وان قال البعض [illegible] بعض شعيرات العراق هاهنا
اثقل لكثرة [illegible] فيكون قدر الرطل العراقي بهذا المثقال الصيرفي على اكثر جمهور [illegible] احد وسبعين مثقالا وسبعين مثقالا وعلى [illegible] العلامة
[illegible] وسبعين مثقالا وثلثة وعشرين جزءا من [illegible] وقدر المد مائة وسبعة وستين مثقالا وسبع مثقال وعند العلامة مائة [illegible]
[illegible] جزء من [illegible] ثمانين جزءا من مثقال **والمن التبريزي** بالدراهم الشرعية الف وخمسين درهما وبالمثقال الشرعي سبعمائة وخمسة
وثلثين وبالارطال العراقية على المشهور ثمانية ارطال وجزء من [illegible] رطل وهو خمسة اسباع مثقال وعلى تفسير
العلامة ثمانية ارطال وسدس رطل وهو اثنا عشر مثقالا واثنا عشر جزءا من [illegible] جزء من مثقال ويكون المد على المشهور ثلثة اعداد
[illegible] وعشرين جزءا من [illegible] وعند العلامة ثلثة اعداد وسبعة [illegible] جزءا من [illegible] جزءا من المن التبريزي
[illegible] الصاع المعتبر عند الكل [illegible] وستين مثقالا صيرفيا واربعة اسباع مثقال وعن الصاع المعتبر عند العلامة [illegible]
مثقالا [illegible] جزء من [illegible] واربعين جزءا من مثقالين **اول** ويناء جميع ذلك على ان الدراهم الشرعي على وزن ثمان واربعين
شعيرة فيكون المثقال الشرعي على وزنه ثمان وستين شعيرة واربعة اسباع شعيرة **ويرد عليه** ان ظاهر كون الدرهم على وزن ثمان واربعين
شعيرة لم يرد في نص [illegible] واخذه الاصحاب من بعض شعيرات [illegible] وقد عرفت اختلاف الشعيرات والمثقال الصيرفي ثمانية
واثنين شعيرة وبعضها [illegible] ومع هذا الاختلاف الفاحش كيف يحكم على [illegible] شعيرات المشرفة انما يقع اذا اه
بهذا التحديد [illegible] هو المعلوم مشهورا بين الاصحاب كذا اعلم تعين الدينار مشهور بينهم ذكروه في كتبهم فاي ترجيح لبعض
المشهورات وبعضها [illegible] بعض الشعيرات في الوزن موافق لقدر بعضهم والقدر بما عرفت بل الاحرى وسبعين شعيرة وثلثة اسباع
شعيرة وثلثة اسباع شعيرة وسط بين الاوزان التي ذكرناه وهو [illegible] لو قطع النظر عن المشهورات في الكلام على [illegible] المروزي
او لم تقدر الدرهم في غيره [illegible] او ما ذكره [illegible] الاختلاف في الكر بين الاوزان والاشياء الحسن والاظهر
اذ لا يكون اكثر من الاختلاف الواقع في الاسناد ووجه الجمع **وانت يا طالب اليقين** ولحق اليقين بعد ما احطت
خبرا بما سقناه اليك واحرزت بالنظر التام لو كنت تحكم على الاحتياط في الدين في جميع الاحكام المتعلقة بذلك اذ الاحتياط في بعضها الاخذ بالاقل
كما في النصاب بالدراهم في اللقطة وفي بعضها العمل بالاكثر كالكر والفطرة والكفارة ابما [illegible] لما قضيت الوطر عما هو المقصود في هذا الباب
[illegible] لم اخترها بما يناسبها من حل خبر فتصدى من اهل هذا الباب والكلام واعينت في افكار الفضلاء الموفقين في جواهر المعجز
[illegible] لتكون ختام الكلام [illegible] من ثم الناظرين **اما الخبر** فهو ما رواه ثقة الاسلام في الكافي عن علي بن
ابراهيم عن اسمعيل الميثمي عن حبيب الخثعمي **قال كتب** ابو جعفر المنصور الى محمد بن خالد وكان عامله على المدينة ان يسأل اهل المدينة عن الخمسة
في الزكوة من المائتين كيف صارت وزن سبعة ولم يكن هذا على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وامره ان يسأل فيمن يسأل عبد الله بن الحسن وجعفر بن محمد
قال فسأل اهل المدينة فقالوا ادركنا من كان قبلنا على هذا فبعث الى عبد الله بن الحسن وجعفر بن محمد فسأل عبد الله بن الحسن فقال
كما قال المستفتون من اهل المدينة **فقال** ما تقول يا ابا عبد الله **فقال** ان رسول الله صلى الله عليه وآله جعل في كل اربعين اوقية اوقية فاذا
حسبت ذلك كان على وزن سبعة وقد كانت وزن ستة كانت الدراهم خمسة دوانيق **قال حبيب** فحسبنا
وجدناه كما قال فاقبل عليه عبد الله بن الحسن **فقال** من اين اخذت هذا **قال** قرأت في كتاب امك فاطمة قال ثم انصرف
فبعث اليه محمد بن خالد ابعث الي بكتاب فاطمة فارسل اليه ابو عبد الله اني انما اخبرتك اني قرأته ولم اخبرك انه عندي **قال**
حبيب فجعل محمد بن خالد يقول لي ما رأيت مثل هذا قط **اقول** حاصل السؤال انه كان في عهد النبي صلى الله عليه وآله النصاب
الاول من الفضة مائتي درهم وفيه خمسة دراهم وكان الفقهاء في هذا الزمان يقولون ان النصاب الاول مائتان وثمانون
درهما ويلزم فيه سبعة دراهم فلم حصل هذا الاختلاف فلم يعلم الفقهاء الصادقون عن طريق الحق الناكبون عن اهل البيت
عن جوابه وحاصل جوابه عليه السلام ان الدرهم كان في زمانه صلى الله عليه وآله ستة دوانيق فكان النصاب مائتين وما يخرج منه خمسة فتغير الدرهم
بعده صلى الله عليه وآله فصار خمسة دوانيق فصار النصاب الاول مائتين واربعين درهما لانك اذا اخذت من كل درهم دانقا حصل
مائتا دانق فاذا جعلت كل خمسة دوانيق درهما زاد على المائتين اربعون **وايضا** صار ما يلزم اخراجه من ستة دراهم لان خمسة







صورة آزادنامه کسی که بنده آزاد کند چنین نویسد

معین

خوشی آنکه خفته باشی ای جنگجوی پر فن
باشد نهان از مردم جز چشم خود از من

علال

شده ام ملول و پریشان حال

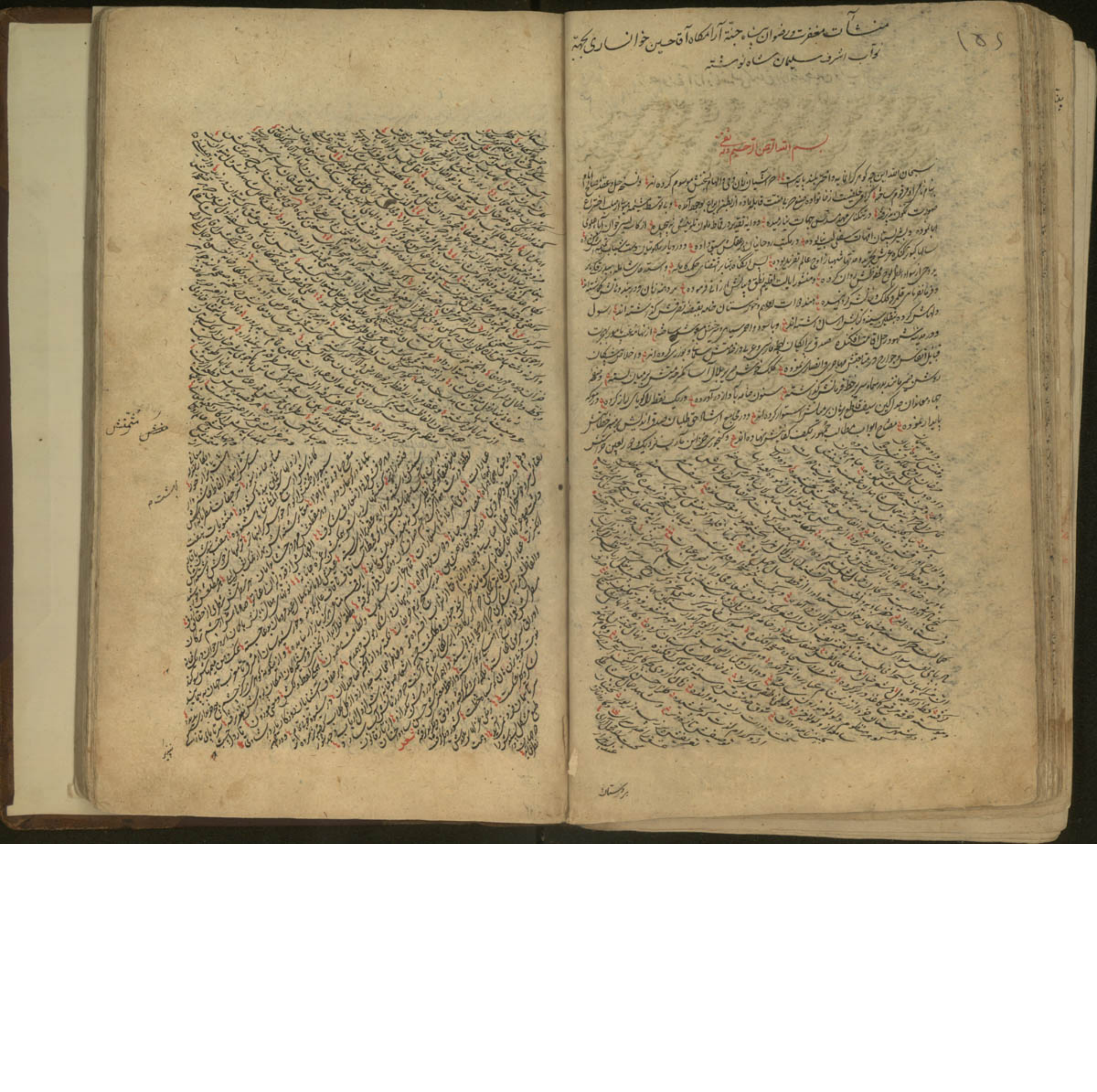
آینه از عالم حال ملول ما
می پرسد که چیست در هجران

کمال

دل که با ناله زاری رفته
سوی آن گل نشستاری رفته

قباد

بهر جا خواندان لیلی وشی همان کس وطن
دوان دیوانه خواهد از عقب یار رود دل رفتن


۱۵۱
منشآت مغفرت و رضوان پناه جنت آرامگاه آقا حسین خوانساری بجهت
نواب اشرف سلیمان شاه نوشته
بسم الله الرحمن الرحیم و به نستعین



[illegible]

که بعلم آتش چوب موج ماهیان بازی کنان احباب ادب آموز سازد ... و دران ...

مقراض ... مسافت ... قطع نماید در نظر ...

... عافیت ... یاقوت ... از رشک ...

کرده و دریا ماهیان زنده فرو برده و طرفه اینکه دریا را ... آفتاب ...

... از لعل و یاقوت ... آفتاب ...

... برآمده است ... اسبت ... بهندوستان ...

... ساعت که ... در مساجد ... ابر ...

و ... بشکل ... در نظر جلوه نمایند ... شجاعت ...

وطرب ... زدن ... خوف ...

... دشمنان ... خاقان ...

[illegible]

[illegible]

اخری

حمد فراوان از ادراک عقول دور است و سپاس بیرون از مقیاس اندازه قیاس سزاوار فایض الانوار است که در صوامع عقل و خیال

از مبدأ خط استواء خلقت تا عرض شعیر که منتهای اقلیم شعور است و ... اسطرلاب کروی افلاک ... جهات و ربع عناصر و قطع

اسفار کواکب سر رشته موی دقیقه از دقایق ارتفاع آفتاب ذات او بدست نیاورده اند و ... دانش کمال احکام

... ملکت ... طول ...

... خیال ... ذره ... شناخت ...

... از ... دیدگان ... خفاش ... آید ... خورشید

... شعاع ... سایه ...

عنکبوت ... بلعاب ... دام ...

... دام ... عرش ... از افلاک ...

... هوای ...

... عنکبوت ...

[illegible]

... ممر ... زمین ...

عبادت و ... طاعت ... عبادات و ... طاعات ...

... اسلام ...

علیه و علی ... افضل الصلوة والسلام ... و چون ... واجب ...

و بموجب ... اقم الصلوة لدلوک الشمس الی غسق اللیل قیام بوظایف این خدمت ...

این شغل ... سمت قبله و شناختن اوقات معینه ... واجب و لازم

... عظیم ...

... وسیله اکتساب سعادات ...

معرفت ... ساعات و اطلاع بر احوال دقایق ... حکیم ازلی

و علیم ... حکمه بالغه و مصلحت سابقه ... ساعات لیل و نهار ... سپهر دوار

... اجرام علوی و اجسام سفلی ... سعادت و نحوست و برکت و شومت

... آیات ... حوادث ...

[illegible]

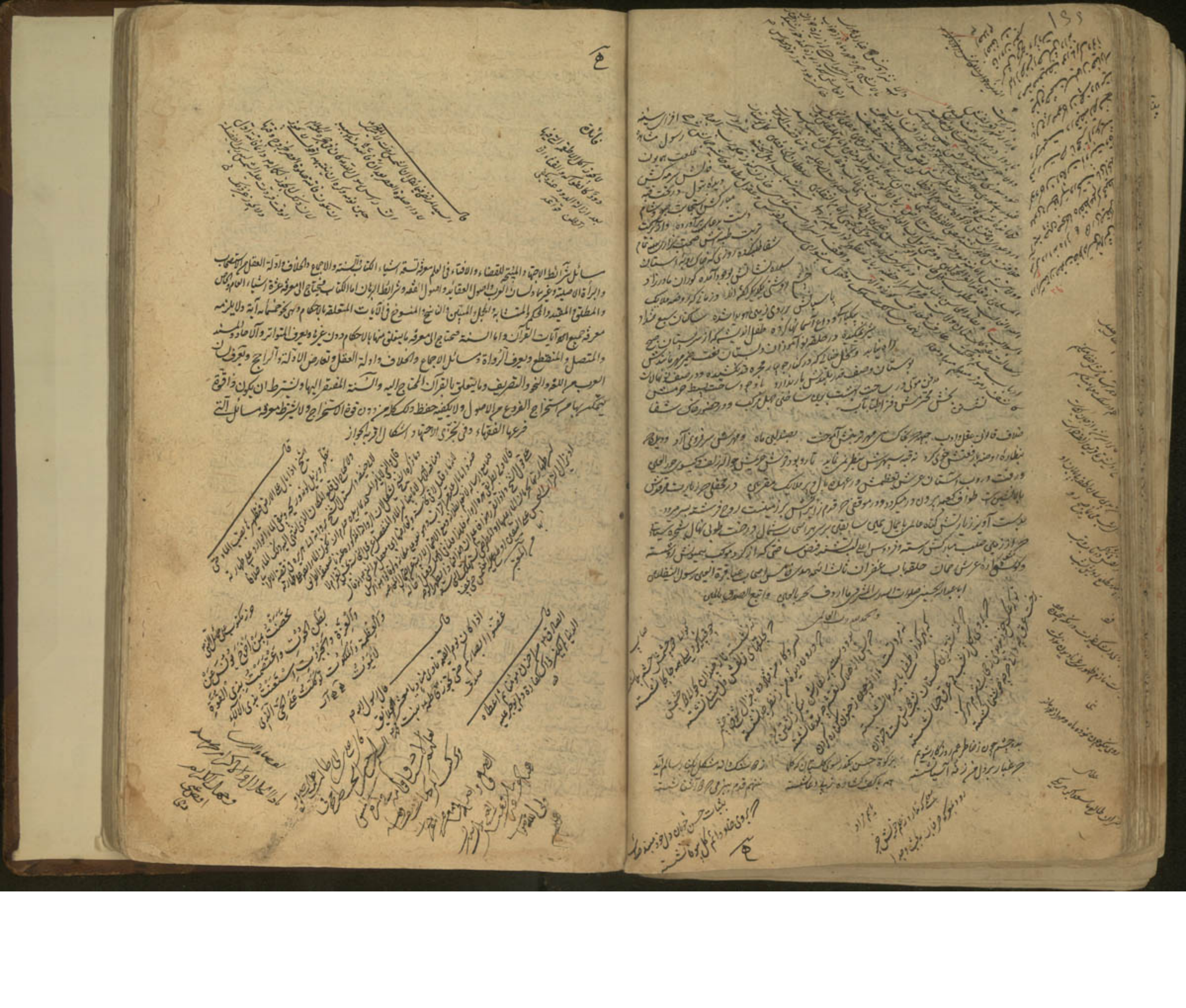


واصحاب [illegible]

[illegible]

بشمارش گوهر زیاده از ریگ بیابان [illegible] و اگر آفتاب دریا در وقت طلوع سر سعادت [illegible]

[illegible]



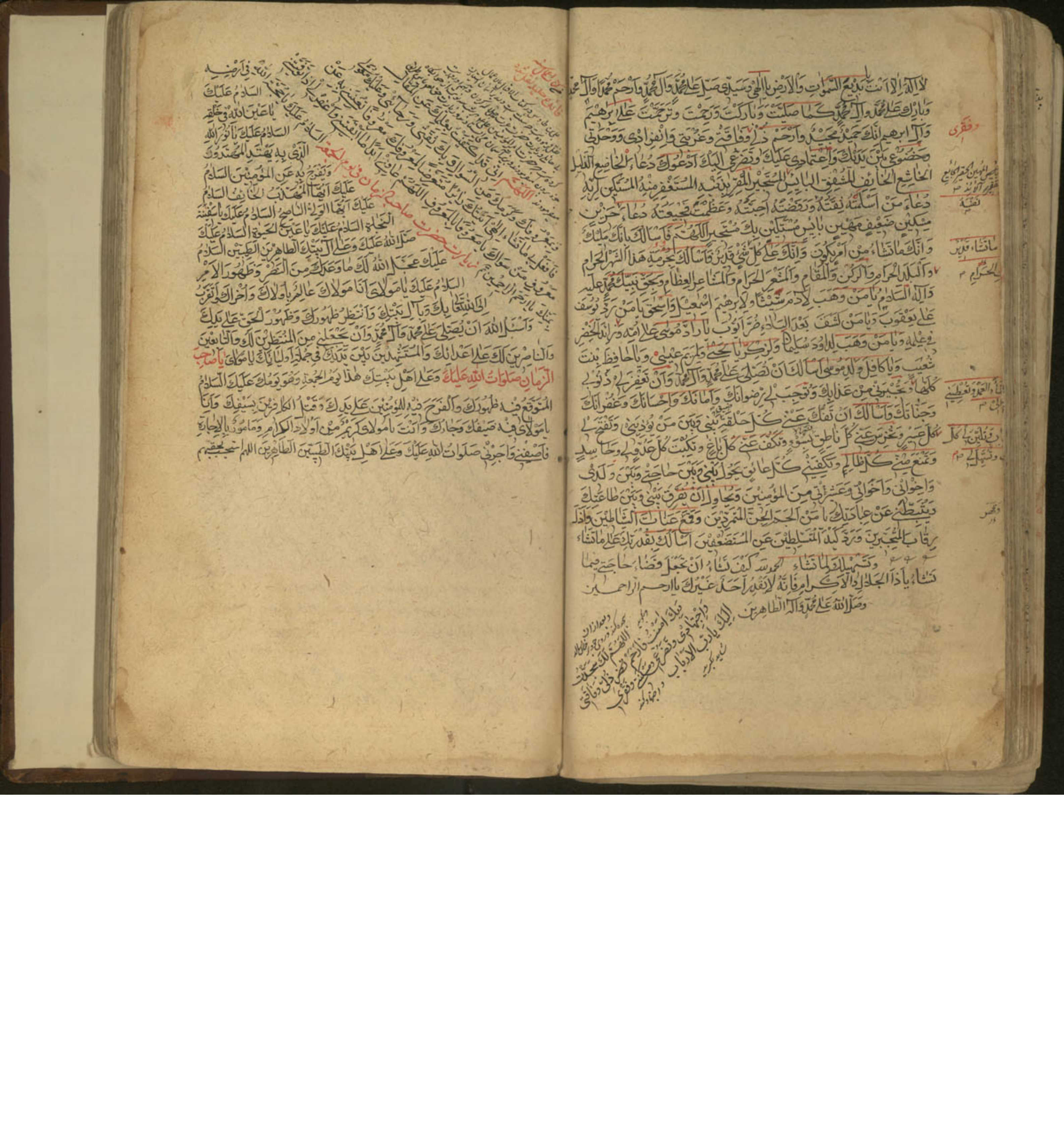
مسائل شرائط الاجتهاد والمبيح للقضاء والافتاء في العلم معرفة تسعة اشياء الكتاب والسنة والاجماع والخلاف وادلة العقل من الاستصحاب والبراءة الاصلية وغيرهما ولسان العرب واصول العقائد واصول الفقه وشرائط البرهان اما الكتاب فيحتاج الى معرفة عشرة اشياء العام والخاص والمطلق والمقيد والمحكم والمتشابه والمجمل والمبين والناسخ والمنسوخ في الآيات المتعلقة بالاحكام وهي نحو خمسمائة آية ولا يلزمه معرفة جميع آيات القرآن واما السنة فيحتاج الى معرفة ما يتعلق منها بالاحكام دون غيرها ويعرف المتواتر والآحاد والمسند والمتصل والمنقطع ويعرف الرواة ومسائل الاجماع والخلاف وادلة العقل وتعارض الادلة والراجح ويعرف لسان العرب من اللغة والنحو والتصريف وما يتعلق بالقرآن المحتاج اليه والسنة المفتقر اليها ويشترط ان يكون ذا قوة يتمكن بها من استخراج الفروع من الاصول ولا يكفيه حفظ ذلك كله من دون قوة الاستخراج ولا يشترط معرفة مسائل التي فرعها الفقهاء وفي تجزي الاجتهاد اشكال الاقرب الجواز

عمل روز نیمه رجب سنت است در این روز زیارت امام حسین ع کردن و دعای زیارت خواندن و نماز زیارت کردن قربة
و عمره و شیخ در کتاب ارشاد آورده که در روز نیمه رجب به نیم ماه از هجرت عقد کرد حضرت رسول صلی الله علیه و آله
دختر خود فاطمه ع را بحضرت امیر المؤمنین ع و نکاح فاطمه در آن روز یازده ساله بود و بروایتی سیزده ساله و در کتاب مکارم
الاخلاق آورده اند که روزی حضرت رسول الله ص فاطمه را با امیر المؤمنین ع متزوج کرد آن حضرت را فرا در بود از عبایی شیمی و فرش
خانه از پوست بره از لیف خرما و سنت است در این روز عمل استفتاح بجای آورد و طریقش آنست که در روز
سیزدهم و چهاردهم و پانزدهم که ایام بیض است روزه دارند و در پانزدهم نزدیک بزوال غسل کنند و بعد از زوال
نماز پیشین و پسین بکنند در حالی که کس ایشان را با امر دنیوی مشغول نسازد و بایی عمل اشتغال نمایند و در کتاب
الاقبال مسطور است که بعد از فراغ از ظهر باید که چهار رکعت نماز کنند در هر رکعتی بعد از حمد سوره یس یا شهید الله و صلوات
یا قاضی حوائج السائلین بگوید و چون نماز عصر بگذارد پس متوجه قبله شود فاتحة الکتاب و سوره اخلاص هر یکی صد بار
بخواند و آیة الکرسی ده بار و بعد از آن سوره انعام و بنی اسرائیل و الکهف و لقمن و الم سجده و یس و الصافات
و حم سجده و حم عسق و حم دخان و انا فتحنا و الواقعة و الملک و نون و القلم و اذا السماء انشقت تا آخر قرآن

بسم الله الرحمن الرحیم صدق الله العظیم الذی لا اله الا هو الحی القیوم بدیع السموات
والارض ذو الجلال والاکرام الرحمن الرحیم الحلیم الکریم الذی لیس کمثله شیء وهو السمیع العلیم الخبیر شهد الله انه لا اله
الا هو والملائکة واولوا العلم قائما بالقسط لا اله الا هو العزیز الحکیم ان الدین عند الله الاسلام وبلغت رسله
الکرام وانا علی ذلک من الشاهدین اللهم لک الحمد ولک المجد ولک العز ولک القهر ولک النعمة ولک الفضل
ولک النعم ولک العظمة ولک الرحمة ولک المهابة ولک السلطان ولک الامتنان ولک البهاء ولک التقدیس
ولک التسبیح ولک التهلیل ولک التکبیر ولک ما یری ولک ما لا یری ولک ما فوق السموات العلی ولک ما تحت
الثری ولک ما ترضی به من الثناء ولک الحمد والشکر والنعماء اللهم صل علی جبرئیل امینک علی وحیک والقوی
علی امرک والمطاع فی سمواتک ومحال کراماتک المتحمل لکلماتک والناصر لانبیائک والمدمر لاعدائک
اللهم صل علی میکائیل ملک رحمتک والمخلوق لرأفتک والمستغفر المعین لاهل طاعتک اللهم صل علی اسرافیل
حامل عرشک وصاحب الصور المنتظر لامرک الوجل المشفق من خیفتک اللهم صل علی عزرائیل قابض
ارواح عبادک لامرک اللهم صل علی حملة عرشک الطاهرین وعلی ملائکتک والذکر التامین علی دعاء المؤمنین
وصل علی السفرة الکرام البررة الطیبین وعلی ملائکتک الکرام الکاتبین وعلی رضوان خازن الجنان
وخزنة النیران وملک الموت والاعوان یا ذا الجلال والاکرام اللهم صل علی ابینا آدم بدیع فطرتک
الذی کرمته بسجود ملائکتک واباحته جنتک اللهم صل علی امنا حواء المطهرة من الرجس
المصفاة من الدنس المفضلة من الانس المترددة بین محال القدس اللهم صل علی هابیل
وشیث وادریس ونوح وهود وصالح وابراهیم واسمعیل واسحق ویعقوب ویوسف والاسباط ولوط وشعیب
وایوب وموسی وهرون ویوشع بن نون ومیشا وذی القرنین والخضر والیاس ویونس والیسع وذی
الکفل وطالوت وداود وسلیمان وزکریا وشعیا ویحیی وتورخ ومتی وارمیا وحیقوق ودانیال
وعزیر وعیسی وشمعون وجرجیس والحواریین والاتباع وخالد وحنظلة ولقمن
اللهم صل علی محمد وآل محمد وارحم محمدا وآل محمد وبارک علی محمد وآل محمد
کما صلیت وبارکت وترحمت علی ابراهیم وآل ابراهیم انک حمید مجید اللهم صل علی الاوصیاء والانبیاء

والسعداء

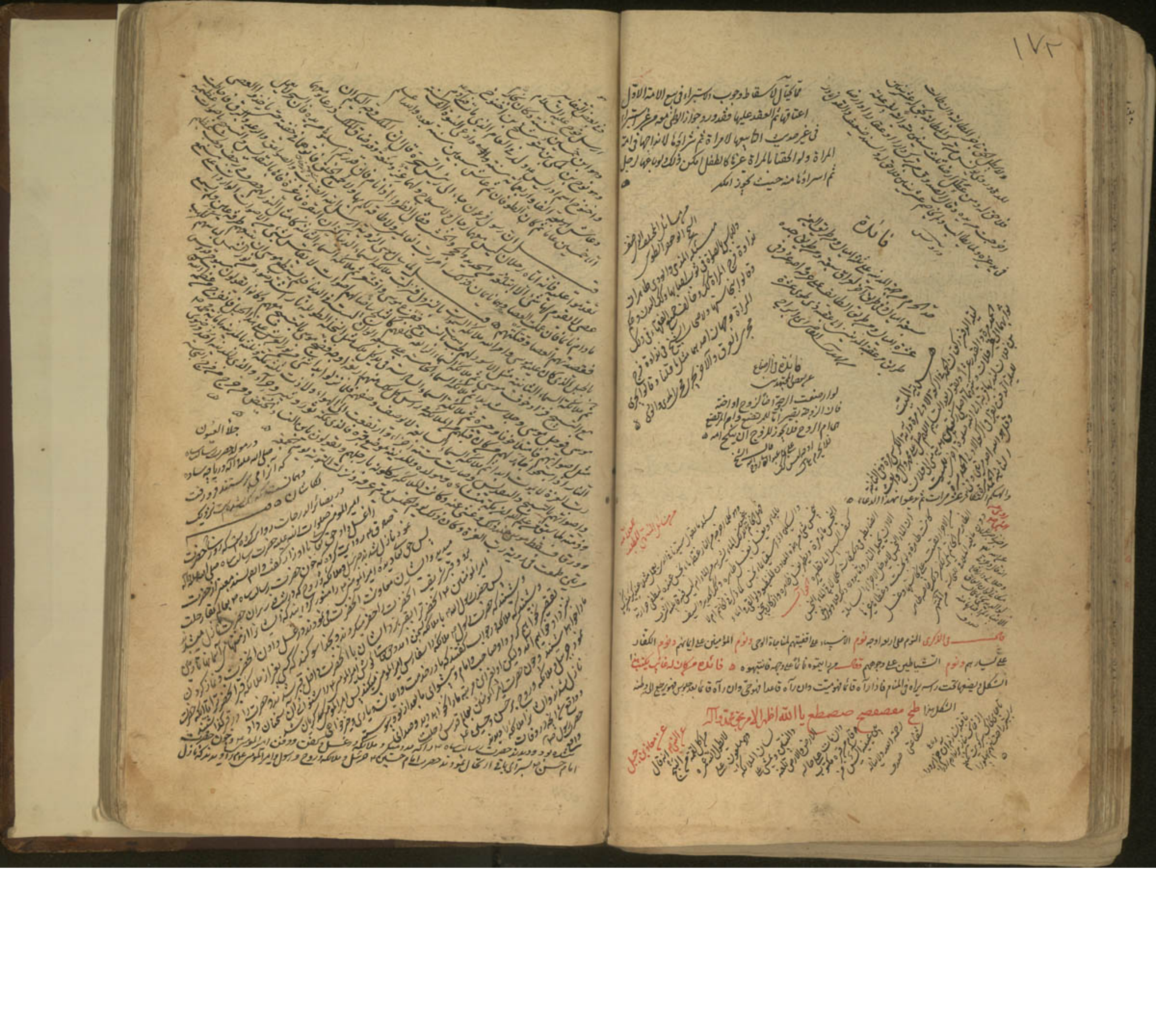
والسعداء والشهداء وائمة الهدی اللهم صل علی الابدال والاوتاد والسیاح والعباد والمخلصین
والزهاد واهل الجد والاجتهاد وخص محمدا واهل بیت محمد بافضل صلواتک واجزل کرامتک
وبلغ روحه وجسده منی تحیة وسلاما وزده فضلا وشرفا وکرما حتی تبلغه اعلی درجات
اهل الشرف من النبیین والمرسلین والافاضل المقربین اللهم وصل علی من سمیت وعلی
من لم اسم من ملائکتک وانبیائک ورسلک واهل طاعتک واوصل صلواتی الیهم
والی ارواحهم واجعلهم اخوانی فیک واعوانی علی دعائک اللهم انی استشفع بک الیک وبکرمک
الی کرمک وبجودک الی جودک وبرحمتک الی رحمتک وباهل طاعتک الیک واسئلک اللهم بکل ما
سألک به احد منهم من مسألة شریفة غیر مردودة وبما دعوک به من دعوة مجابة غیر مخیبة
یا الله یا رحمن یا رحیم یا حلیم یا کریم یا عظیم یا جلیل یا منیل یا جمیل یا کفیل یا وکیل یا مقیل
یا مجیر یا خبیر یا منیر یا مبیر یا منیع یا مدیل یا محیل یا کبیر یا قدیر یا بصیر یا شکور یا بر
یا طهر یا طاهر یا قاهر یا ظاهر یا باطن یا ساتر یا محیط یا مقتدر یا حفیظ یا متجبر یا قریب یا مجیب
یا ودود یا حمید یا مجید یا مبدئ یا معید یا شهید یا محسن یا مجمل یا مفضل یا منعم یا قابض یا باسط
یا هادی یا مرسل یا مرشد یا مسدد یا معطی یا مانع یا دافع یا رافع یا باقی یا واقی یا خلاق
یا وهاب یا تواب یا فتاح یا نفاح یا مرتاح یا من بیده کل مفتاح یا نفاع یا رؤوف یا عطوف
یا کافی یا شافی یا معافی یا مکافی یا وفی یا مهیمن یا عزیز یا جبار یا متکبر یا سلام یا مؤمن
یا احد یا صمد یا نور یا مدبر یا فرد یا وتر یا قدوس یا ناصر یا مونس یا باعث یا وارث یا عالم
یا حاکم یا باری یا متعالی یا مصور یا مسلم یا متحبب یا قائم یا دائم یا علیم یا حکیم یا جواد
یا بار یا بار یا عادل یا فاصل یا دیان یا حنان یا منان یا سمیع یا بدیع یا خفیر یا معین یا ناشر
یا غافر یا قدیم یا مسهل یا میسر یا ممیت یا محیی یا نافع یا رازق یا مقتدر یا مسبب یا مغیث
یا مغنی یا مقنی یا خالق یا واحد یا حاضر یا جابر یا حافظ یا شدید یا غیاث یا قابض
یا عائد یا من علا فاستعلی فکان بالمنظر الاعلی یا من قرب فدنی وبعد فنأی وعلم
السر واخفی یا من له التدبیر والیه التقدیر والیه المقادیر یا من العسیر علیه سهل یسیر یا من
هو علی ما یشاء قدیر یا مرسل الریاح یا فالق الاصباح یا باعث الارواح یا ذا الجود والسماح
یا راد ما قد فات یا ناشر الاموات یا جامع الشتات یا رازق من یشاء وفاعل ما یشاء
کیف یشاء یا ذا الجلال والاکرام یا حی یا قیوم یا حی حین لا حی یا حی یا محیی الموتی یا حی

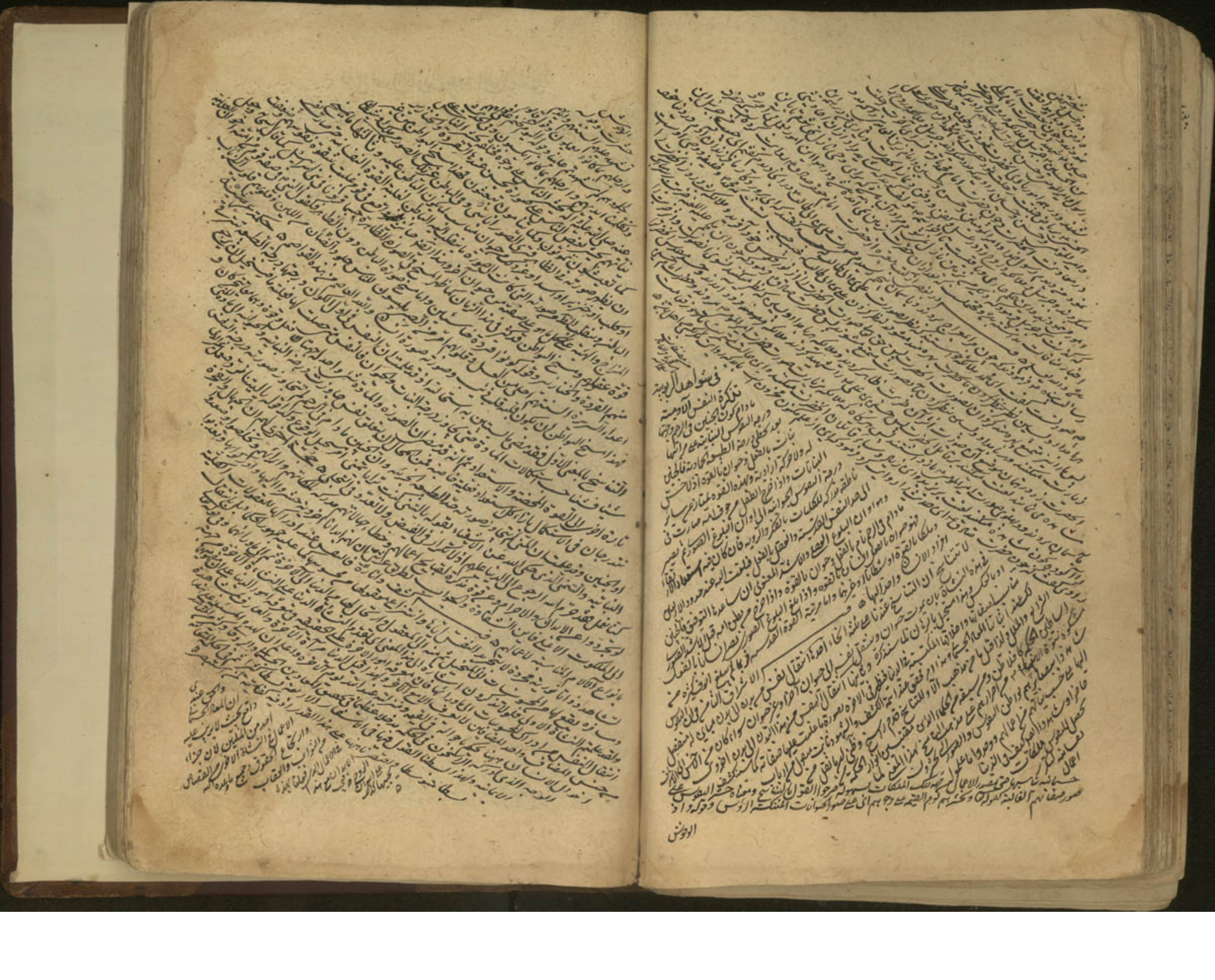


لا اله الا انت يا بديع السموات والارض يا الهي وسيدي صل على محمد وال محمد وارحم محمدا وال محمد
وبارك على محمد وال محمد كما صليت وباركت وترحمت على ابرهيم
وال ابرهيم انك حميد مجيد وارحم ذلي وفاقتي وغربتي وانفرادي ووحدتي
وخضوعي بين يديك واعتمادي عليك وتضرعي اليك ادعوك دعاء الخاضع الذليل
الخاشع الخائف المشفق البائس المتحير الفقير بذنبه المستغفر منه المستكين لربه
دعاء من اسلمته ثقته ورفضته احبته وعظمت فجيعته دعاء حزين
مسكين ضعيف مهين بائس مستكين بك مستجير اللهم فاسالك بانك مليك
وانك ما تشاء من امر يكون وانك على كل شيء قدير واسالك بحرمة هذا الشهر الحرام
والبلد الحرام والركن والمقام والمشعر الحرام والمشاعر العظام وبحق نبيك محمد عليه
واله السلام يا من وهب لادم شيثا ولابرهيم اسمعيل واسحق يا من رد يوسف
على يعقوب ويا من كشف بعد البلاء ضر ايوب يا راد موسى على امه وزائد الخضر
في علمه ويا من وهب لداود سليمان ولزكريا يحيى ولمريم عيسى ويا حافظ بنت
شعيب ويا كافل ولد ام موسى اسالك ان تصلي على محمد وال محمد وان تغفر لي ذنوبي
كلها وتجيرني من عذابك وتوجب لي رضوانك وامانك واحسانك وغفرانك
وجنانك واسالك ان تفك عني كل حلقة بيني وبين من يؤذيني وتفتح لي
كل عسير وتخرس عني كل ناطق بسوء وتكف عني كل باغ وتكبت كل عدو لي وحاسد
وتمنع مني كل ظالم وتكفيني كل عائق يحول بيني وبين حاجتي وبين ولدي
واخواني واخواتي وعشيرتي من المؤمنين ويحاول ان يفرق بيني وبين طاعتك
ويثبطني عن عبادتك يا من الجم الجن المتمردين وقهر عتاة الشياطين واذل
رقاب المتجبرين ورد كيد المتسلطين عن المستضعفين اسالك بقدرتك على ما تشاء
وتسهيلك لما تشاء كيف تشاء ان تجعل قضاء حاجتي فيما
تشاء يا ذا الجلال والاكرام فانه لا يقدر احد غيرك يا ارحم الراحمين
وصلى الله على محمد واله الطاهرين

فافعل بي ما انت اهله ... يا معروفا بالمعروف ... اللهم اني قد ... بمنك يا ارحم الراحمين

السلام عليك يا حجة الله في ارضه السلام عليك
يا عين الله في خلقه
السلام عليك يا نور الله
الذي به يهتدي المهتدون
ويفرج به عن المؤمنين السلام
عليك ايها المهذب الخائف السلام
عليك ايها الولي الناصح السلام عليك يا سفينة
النجاة السلام عليك يا عين الحيوة السلام عليك
صلى الله عليك وعلى آل بيتك الطاهرين الطيبين السلام
عليك عجل الله لك ما وعدك من النصر وظهور الامر
السلام عليك يا مولاي انا مولاك عارف باولاك واخراك اتقرب
الى الله تعالى بك وبآل بيتك وانتظر ظهورك وظهور الحق على يديك
واسال الله ان يصلي على محمد وآل محمد وان يجعلني من المنتظرين لك والتابعين
والناصرين لك على اعدائك والمستشهدين بين يديك في جملة اوليائك يا مولاي يا صاحب
الزمان صلوات الله عليك وعلى اهل بيتك هذا يوم الجمعة وهو يومك المتوقع فيه ظهورك والفرج فيه للمؤمنين على يديك وقتل الكافرين بسيفك وانا
يا مولاي فيه ضيفك وجارك وانت يا مولاي كريم من اولاد الكرام ومامور بالاجارة
فاضفني واجرني صلوات الله عليك وعلى اهل بيتك الطيبين الطاهرين اللهم استجب

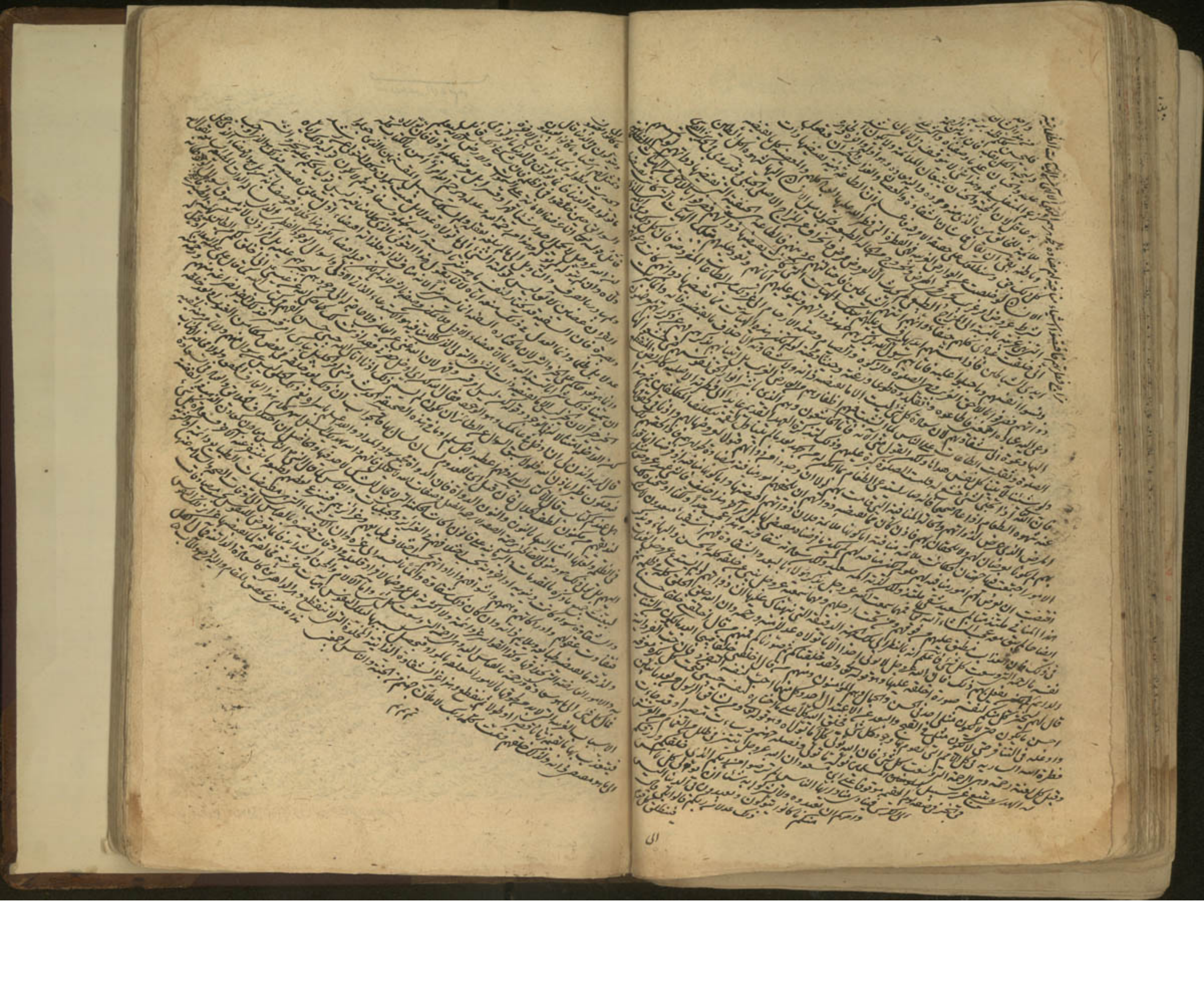


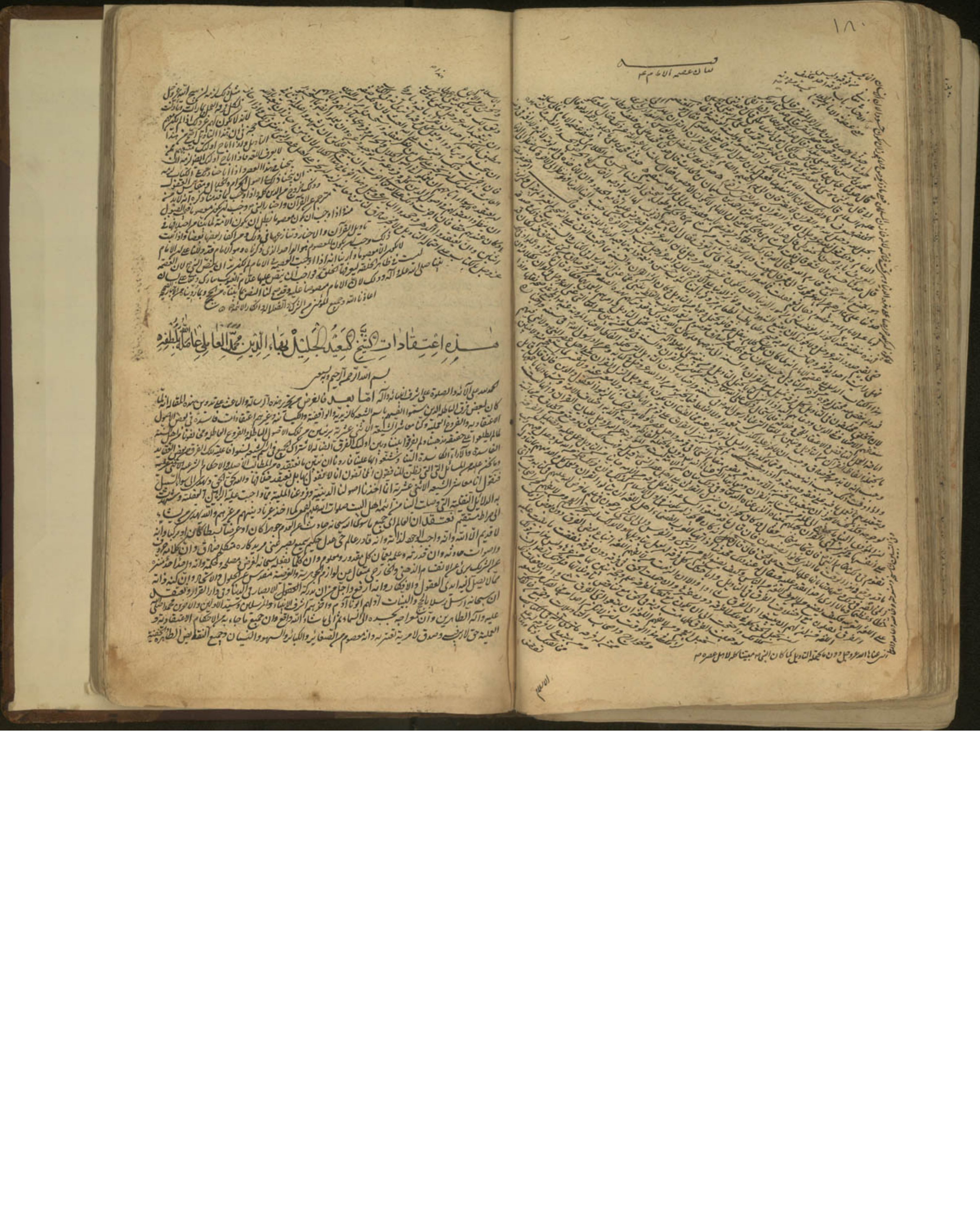


في شرح اصول الكافي للمحقق الصدر الحقيقي في باب الهداية انها من الله تعالى

عدة من اصحابنا عن احمد بن محمد بن عيسى عن محمد بن اسمعيل عن اسمعيل السراج عن ابن مسكان عن ثابت بن سعيد قال قال زرارة وقد اخذ بخطه اسمعيل السراج وثابت بن سعيد كلاهما مجهول قال قال ابو عبد الله عليه السلام يا ثابت ما لكم وللناس كفوا عن الناس ولا تدعوا احدا الى امركم فوالله لو ان اهل السموات واهل الارضين اجتمعوا ان يهدوا عبدا يريد الله ضلالته ما استطاعوا على ان يهدوه ولو ان اهل السموات واهل الارضين اجتمعوا على ان يضلوا عبدا يريد الله هدايته ما استطاعوا ان يضلوه كفوا عن الناس ولا يقول احد عمي واخي وابن عمي وجاري فان الله اذا اراد بعبد خيرا طيب روحه فلا يسمع معروفا الا عرفه ولا منكرا الا انكره ثم يقذف الله في قلبه كلمة يجمع بها امره

الشرح قد علمت مما تكرر منا ذكره تنوع الاستعداد وترتب الارواح في الدرجات فاعلم ان لكل سعادة تقتضيها بحسب غريزتها وهويتها وعلى قدر منيتها وقوتها في نهاية كمالها الذي امكن له بمقتضى فطرته ويقابلها نقصانه الذي يحصل له بحسب حاله وهي شقاوته المنسوبة اليه عنده وبالله والسعادات المترتبة بحسب الاستعدادات لعلو فطرته فاكمل الكمالات لاشرف الارواح الذي روح محمد صلى الله عليه وآله وهو القطب الحقيقي المطلق ثم الارواح القريبة منه سلفا وخلفا من الانبياء السابقين زمانا والاولياء اللاحقين كل واحد منهم قطب زمانه على تفاوت درجاتهم وتفاضل مقاماتهم كما قال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض الى قوله ورفع بعضهم درجات فله المرتبة العليا في الاستعداد والسعادة القصوى في المعاد وكلما قصر الاستعداد نقصت السعادة وقرب الشقاوة المفروضة بازائها فاذا توسط الاستعداد بين جهتي العلو الاعلى والدنو الادنى المعبر عنها تارة باللاهوت والناسوت وتارة باعلى عليين واسفل السافلين وتارة بالنور والظلمة استوى ميله الى درجتي الكمال والنقصان فهناك تعود اثر الدعوة والتكليف والتعليم والتاديب وما يقابلها من اسباب المعصية والطغيان المعبر عنها بالتوفيق والخذلان وكلما امعن في احداهما نشأ اشتد ميله اليه فان مال عن استعداده عن اوسط الى الجنبة العلوية ميلا قويا يكفيه اضعف اسباب الترقي الى الدرجات ولا يصرفه اقوى اسباب الخذلان الى الانحطاط في الدركات وهو قوله لو ان اهل السموات واهل الارضين اجتمعوا على ان يضلوا عبدا يريد الله هدايته ما استطاعوا وان مال ميلا الى الجهة السفلية يكفيه ادنى اسباب الهوى الى الدركات ولا ينجع له اقوى سبب من اسباب الهداية والترقي الى الدرجات وهو قوله فوالله لو ان اهل السموات واهل الارضين اجتمعوا على ان يهدوا عبدا يريد الله ضلالته ما استطاعوا على ان يهدوه ثم انك قد علمت ان السعادة قسمان دنيوية واخروية والدنيوية قسمان بدنية كالصحة والجمال ووفور القوة والشهامة وخارجية كالاهل والاولاد والاموال وترتب اسباب المعيشة والاخروية قسمان علمية كالعلم بحقائق الاشياء المعبر عنها بالايمان الحقيقي وعملية كالطاعات والخيرات وكما ان الصحة والجمال والقوة وطول العمر والشهامة في السعادة الدنيوية امور داخلية وخارجية مما ليس الا من عند الله وغيرها امور خارجية مما يحصل بالاكتساب فكذا العلم والحكمة في باب السعادة الاخروية بمنزلة قوة اصل الحياة للروح وجماله وكماله واما نتائج الطاعات وعمل الخيرات فهي كالفضائل الخارجية التي للاكتساب فيها مدخل واذا علمت ذلك فاعلم ان الذي اشار اليه بقوله ولا تدعوا احدا الى امركم هو الايمان الحقيقي الذي كان مذهب اهل الله واوليائه واهل بيت النبوة والولاية وخواصهم وشيعتهم وهم اهل القرآن خاصة وهم والقرآن كالمتصاحبين ومذهبهم غير مذهب سائر الناس من الفرق الاسلامية سواء كانوا علماءهم او عوامهم وبالجملة فالايمان الحقيقي الذي هو عرفان الله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر بالبرهان العقلي والشهود القلبي هو غير الاسلام الذي عليه مدار صحة الاعمال الظاهرة والمناكحات والمعاملات من البيوع والتجارات والحدود والسياسات فالدعوة والتكليف والامر والنهي والزجر والتهديد انما فائدتها في هذه الامور المتعلقة بظاهر الاسلام لانها من باب الحركات والافعال التي تحت قدرة العبد واختياره واما حصول الايمان اليقيني او تصورة التخصيص حصلا حكميا فاضلا تاما لم يحصل جوهر روحه جوهرا نورانيا من طبقة الارواح العالية لا ينفع فيه التكليف والتاديب والسعي والعمل واما اذا كان كذلك فيكفيه ادنى سبب من الاسباب الارتقاء الى غاياته التي خلق لاجلها بل كلما اصابه التفتيش والبحث زاد في الاهتداء وكذلك الحال فيما يقابله من الجوهر الظلماني الذي عجنت فيه الظلمة والكدورة وغرس فيه النفاق والجهل والاستكبار فكلما دعوته ليلا ونهارا زاده ظلمة وجهلا وانكارا واستكبارا ولهذا امر عليه السلام بالكف عن الناس بقوله كفوا عن الناس وان كان احد منهم عما او اخا او جارا او ابن عم واشار بقوله فان الله اذا اراد بعبد خيرا طيب روحه وكرر قوله الى انه تعالى اذا اراد في الازل بعبد خيرا حقيقيا وسعادة اخروية وهي الحكمة لا آية بقوله ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا جعل روحه طيبا زكيا [illegible]





هذه اعتقادات الشيخ السعيد الجليل بهاء الدين محمد العاملي عامله الله بلطفه

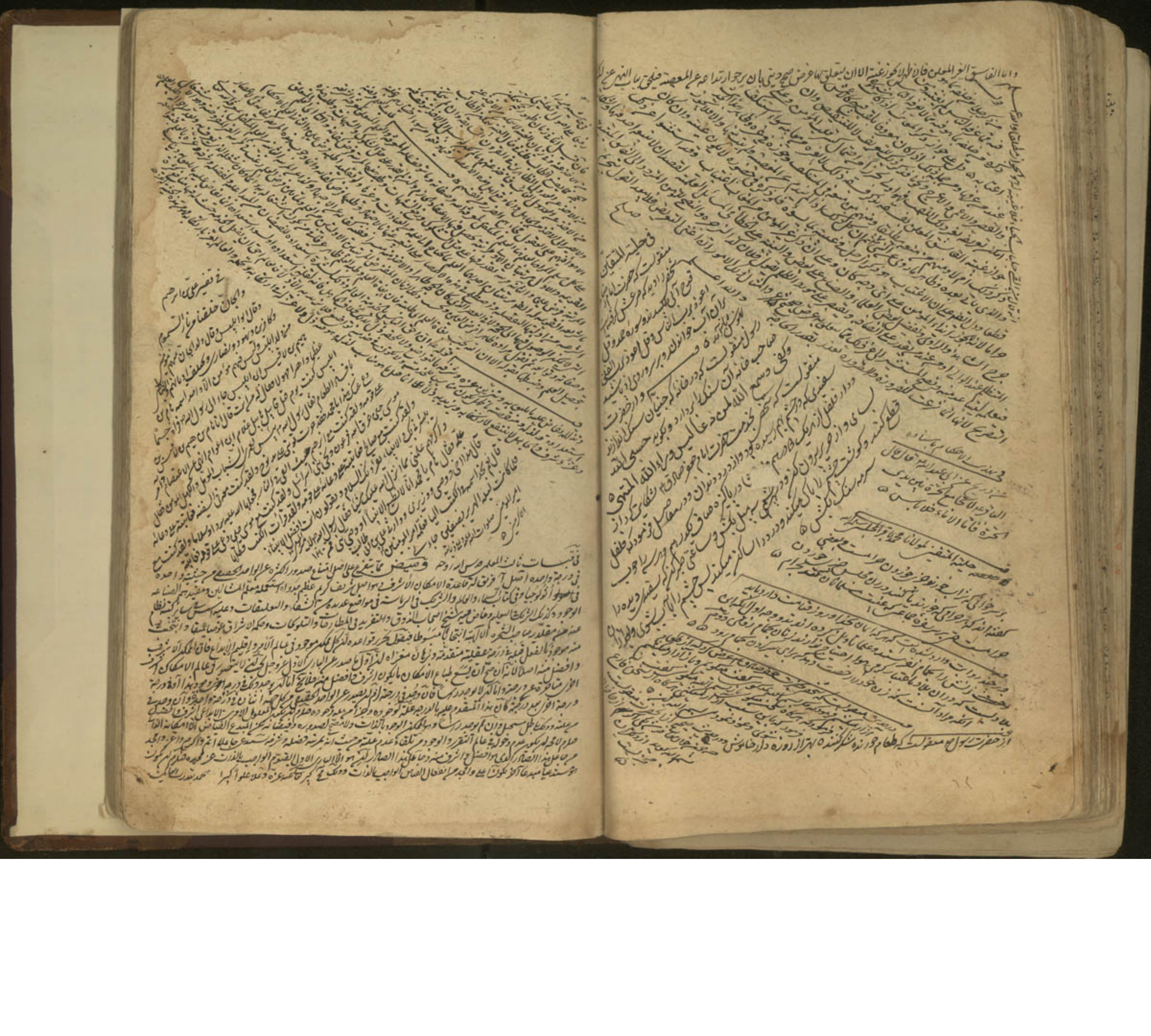
بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

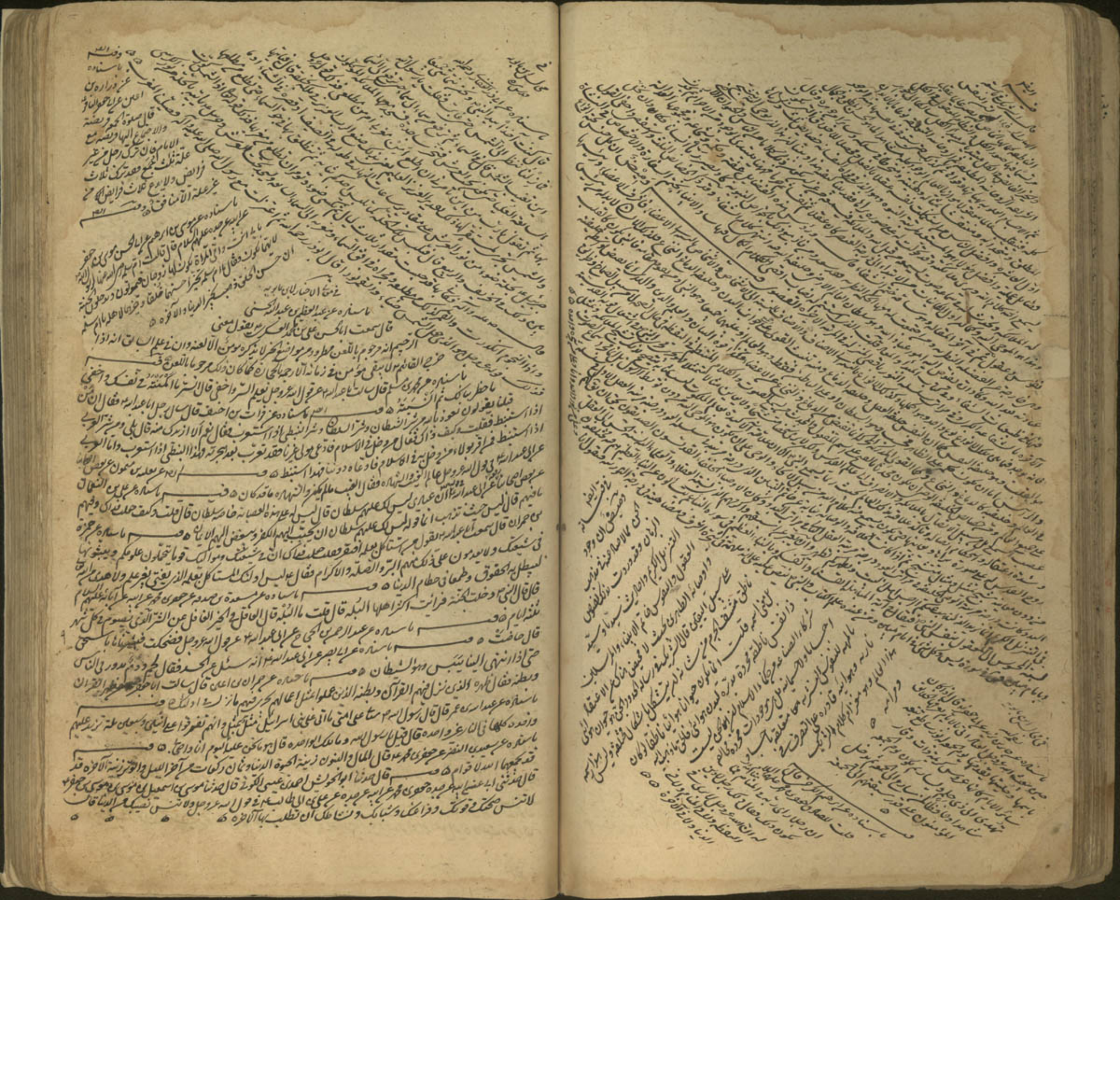
الحمد لله على آلائه والصلوة على اشرف انبيائه وآله اما بعد فالغرض من تحرير هذه الرسالة والباعث على تدوين هذه المقالة انه لما كان لبعض فرق الباطلة الذين سموا انفسهم باسم الشيعة كالزيدية والواقفية والكيسانية وغيرهم اعتقادات فاسدة في بعض الاصول الاعتقادية والفروع العملية وكنا معاشر الشيعة الاثني عشرية بريئين من تلك الاصول الباطلة والفروع العاطلة ومن نفوا من اهل السنة لما لم يطلعوا على حقيقة مذهبنا ولم يفرقوا بيننا وبين اولئك الفرق الضالة لاشتراك الجميع في اسم الشيعة نسبوا ما عليه تلك الفرق من بعض العقائد الفاسدة والآراء الكاسدة الينا وشنعوا بها علينا فاردنا ان نبين ما نعتقده من المطالب الاصلية والاحكام الشرعية وما نحن عليه من المسائل التي يظن المنافقون انا نقول بها بل نعتقد خلافها والله يحق الحق ويهدي الى سواء السبيل فنقول انا معاشر الشيعة الاثني عشرية انما اخذنا اصولنا الدينية وفروعنا الملية مما اوجب علينا البراهين العقلية وشهدت به الدلائل النقلية التي وصلت الينا من ائمة اهل البيت صلوات الله عليهم كما اخذ غيرنا دينهم من غيرهم والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم نعتقد ان العالم اي جميع ما سوى الله سبحانه حادث بعد العدم جوهرا كان او عرضا بسيطا كان او مركبا وانه لا قديم الا الله وانه واجب الوجود لذاته وانه قادر عالم حي عدل حكيم سميع بصير غني مريد كاره متكلم صادق وان كلامه حروف واصوات حادثة وان قدرته وعلمه يعمان كل مقدور ومعلوم وان كل ما يفعله سبحانه لغرض ومصلحة وحكمة وانه واحد احد منزه عن الشريك بريء عن الانقسام الذهني والخارجي متعال عن لوازم الجسمية والعرضية مقدس عن الحلول والاتحاد وان كنه ذاته مما لا يصل اليه ايدي العقول والافكار وانه ارفع واجل من ان تدركه العقول لا الابصار في الدنيا وفي دار القرار ونعتقد ان الله سبحانه ارسل رسلا بالحجج والبينات اولهم ابونا آدم وآخرهم اشرف الانبياء والمرسلين وسيد الاولين والآخرين محمد صلى الله عليه وآله الطاهرين وان معراجه بجسده الى السماء ثم الى ما شاء الله واقع وان جميع ما جاء به من الاحكام الاعتقادية والعملية حق لا ريب فيه وصدق لا مرية تعتريه وانه معصوم من الصغائر والكبائر والسهو والنسيان وجميع النقائص الظاهرة والخفية

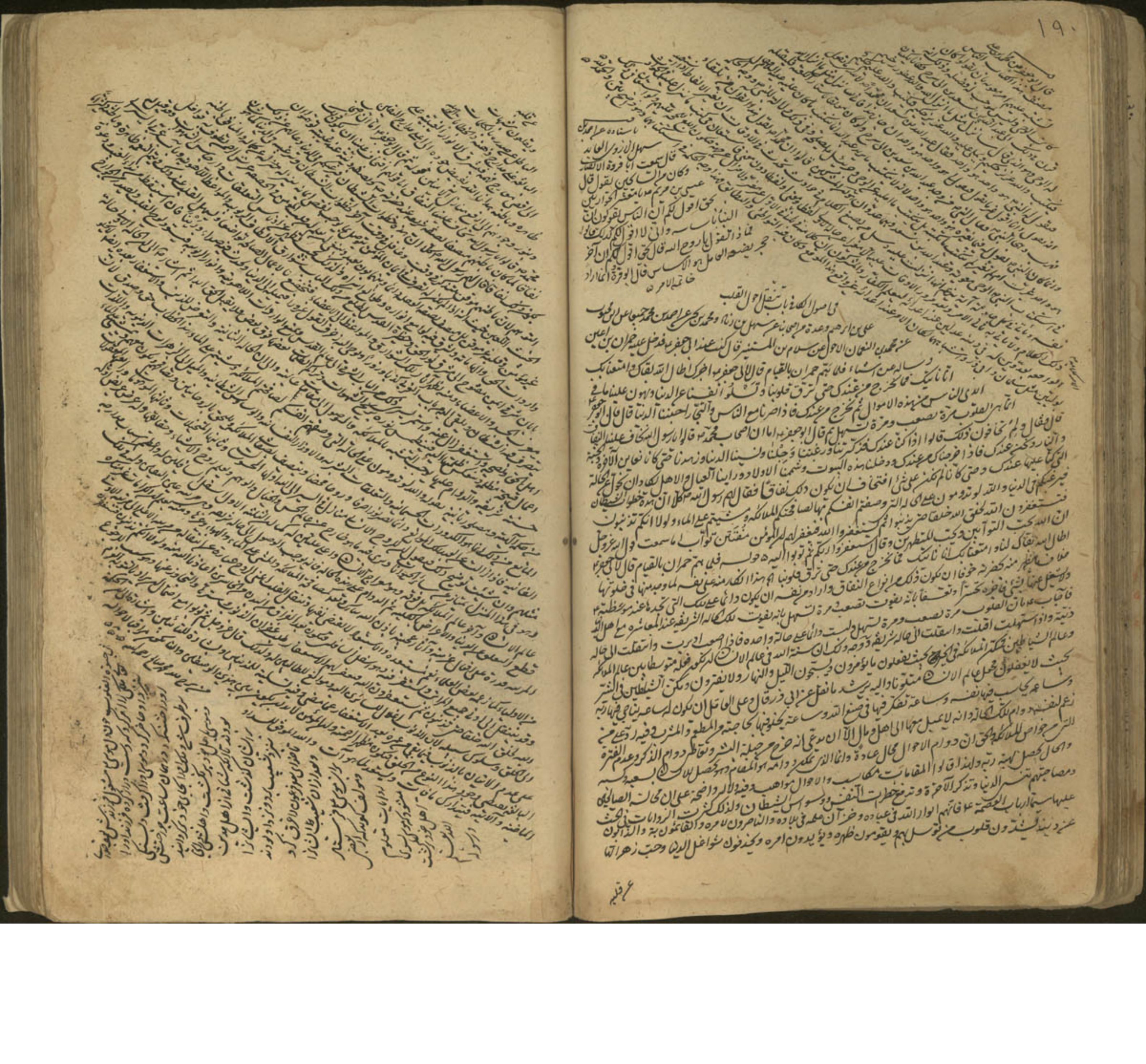
وانه لا نبي بعده وان جميع اوامره ونواهيه الدينية ليست بالاجتهاد وانما هي بالوحي ونعتقد ان خليفته من بعده على امته بالنص الجلي يوم الغدير
وغيره امير المومنين سيد الوصيين علي بن ابي طالب وبعده ولده الحسن ثم الحسين ثم علي زين العابدين ثم محمد الباقر ثم جعفر الصادق
ثم موسى الكاظم ثم علي الرضا ثم محمد التقي ثم علي النقي ثم الحسن العسكري ثم محمد المهدي صاحب الزمان سلام الله عليهم بنص كل سابق
على لاحقه وانهم وجميع الانبياء واوصيائهم معصومون عن جميع الذنوب والسهو والنسيان وسائر النقائص وان الامام
محمد المهدي عليه السلام حي مستور عن الناس كالخضر والياس الى ان ياذن الله تعالى له في الظهور فيملأ الارض قسطا وعدلا كما ملئت
جورا وظلما ونعتقد ظهور المعجزات على ايدي الانبياء والكرامات على ايدي الاولياء وان الحسن والقبح بمعنى ترتب استحقاق
المدح والذم عقليان وان شكر المنعم واجب عقلا وسمعا وانا فاعلون لافعالنا ولسنا مجبورين عليها وان الله سبحانه
لم يكلفنا الا بما نطيقه وان تكليف ما لا يطاق قبيح لا يصدر عنه تعالى ونحمل آيات القران المجيد على ظاهرها الا ما قام
الدليل على خلافه كقوله تعالى يد الله فوق ايديهم وتجري باعيننا وعلى العرش استوى وامثال ذلك ونعتقد ان الموت والبعث وعذاب
القبر وسوال منكر ونكير والصراط والميزان والجنة والنار حق وصدق وان فاعل الكبيرة اذا مات عن غير توبة لا يخلد في النار
وان آياته التي ظاهرها خلاف ذلك متاولة وان الشفاعة تحصل لاهل الكبائر باذن الله وان المومنين مخلدون في الجنة
والكفار مخلدون في النار ونعتقد وجوب محبة اصحاب رسول الله الذين اقاموا على متابعته ولم يخالفوا اوامره بعد وفاته
وانقادوا الى ما اوصاهم به حال حيوته ونتبرأ ممن حارب امير المومنين علي بن ابي طالب او غصب حقه او اعان على ذلك
او رضي به ونعتقد وجوب الصلوات الخمس على كل بالغ عاقل الا المراة في حال الحيض والنفاس ونعتقد استحباب صلوة
الجماعة ووجوب صلوة الجمعة بشروطها وان مسح الرجلين في الوضوء واجب وان المسح على الخفين غير جائز الا لضرورة وان
الاغسال الواجبة ستة غسل الجنابة والحيض والاستحاضة والنفاس ومس الميت وغسل الاموات وان وطي الحائض والنفساء
حرام وانه لا يجوز للمحدث مس خط المصحف ولا للجنب قراءة العزائم ولا المكث في شيء من المساجد ولا دخول المسجد الحرام
ولا المسجد النبي صلى الله عليه وآله ولا يجوز الصلوة في المكان المغصوب ولا في الحرير المحض والذهب وجلد غير الماكول اللحم وصوفه وشعره
الا الخز والسنجاب ولا يجوز الصلوة بغير فاتحة الكتاب ولا يجوز السجود على الماكول او الملبوس والمعادن والطمانينة
في الركوع والسجود مقدار الذكر الواجب ولا يجوز الصلوة خلف الفاسق ومجهول الحال ونوجب قصر الرباعيات في السفر المباح
ونقول باستحباب نوافل الصلوات الخمس وصلوة الليل والشفع والوتر ونعتقد وجوب الزكوة في تسعة اشياء
الذهب والفضة والابل والبقر والغنم والحنطة والشعير والتمر والزبيب بالشروط المقررة ووجوب صوم شهر رمضان على كل
بالغ عاقل الا الحائض والنفساء وان الصوم يفسد بتعمد الاكل والشرب والجماع والكذب على الله ورسوله والائمة الاثني عشر
وان دخول شهر رمضان لا يثبت الا برؤية الهلال او شهادة عدلين او الشياع وان من افطر في شهر رمضان عالما
عامدا من دون سفر او مرض او اكراه او حيض او نفاس فقد وجبت عليه الكفارة عتق رقبة او صيام شهرين متتابعين
او اطعام ستين مسكينا وان من افطر على محرم كالخمر والزنا فعليه الكفارات الثلاث ونقول بوجوب الحج والعمرة
على كل من استطاع اليه سبيلا وانه يحرم على المحرم الطيب شما واكلا وادهانا والنساء وطيا وتقبيلا ولمسا ونظرا بشهوة
وكذا يحرم عليه لبس المخيط وتغطية الراس وقبض الانف عن شم الرائحة الكريهة وقتل القمل وقص الظفر وازالة
الشعر عن الراس والبدن واخراج الدم الا للضرورة وانه يجب عليه في حال الطواف جعل الكعبة على يساره وان يكون
ثوبه خاليا من النجاسة وان يكون سعيه بين الصفا والمروة سبعة اشواط لا اقل ولا اكثر
وان يكون الوقوف بعرفات من زوال الشمس الى الغروب وان يكون الوقوف بالمشعر ليلة العيد الى طلوع الشمس ثم يذهب
الى منى ويرمي جمرة العقبة بسبع حصيات يوم العيد ويذبح الهدي ان كان من البقر والغنم وينحره ان كان من الابل ولا يجوز
خلاف ذلك ونقول بوجوب جهاد الكفار الحربيين من اهل الكتاب وغيرهم بالشروط المقررة بين علمائنا رحمهم الله ونقول

ونقول

ونقول بتحريم الربا والرشوة والسحر والقمار وحلق اللحية واكل السمك الذي لا فلس له ونعتقد انه لا بد من التسمية عند ارسال الكلب للصيد
ولا بد ان يكون الكلب معلما وان يكون مرسل الكلب المعلم مسلما وان الكافر لو ارسل الكلب لم يحل اكل ما قتله وان تلفظ الكافر بالتسمية
والصيد الذي يقتله غير الكلب المعلم مثل البازي والفهد وسائر الجوارح الطائرة والسائرة فهو ميتة لا يحل اكله ونعتقد ان شرب
الخمر وكل مسكر حرام وان لم يحصل به السكر كالقطرة الواحدة وان كل مسلم بالغ عاقل شرب الخمر عالما عامدا مختارا
وجب ان يجلد ثمانين جلدة سواء كان رجلا او امراة حرا او مملوكا ونعتقد انه يحرم بيع الخمر وشراؤها وكذا بيع آلات
اللهو كالطنبور والرباب وامثالها وآلات القمار كالنرد والشطرنج وغيرهما وانه يحرم بيع العنب والتمر وامثالهما ليعمل
خمرا وبيع الخشب ليعمل آلات اللهو او القمار ونعتقد انه يحرم على الرجال والنساء الاكل والشرب في آنية الذهب والفضة
وعلى الرجال لبس الذهب والحرير الا في حال الحرب والضرورة كدفع القمل وشدة البرد ونعتقد ان الانسان سواء كان
ذكرا او انثى لا يملك احدا من آبائه وامهاته ولا احدا من اجداده وجداته ولا احدا من اولاده واولاد اولاده
ذكورا كانوا او اناثا وانه اذا اشترى احد هولاء انعتق في الحال وانه لا يملك الرجل احدا من اخواته وعماته وخالاته
ولا احدا من بنات اخيه وبنات اخته فان اشترى احداهن انعتقت في الحال واما المراة فاعتقادنا انها تملك جميع
اقاربها الا العمودين ولا ينعتق عليها احد سواهما ونعتقد ان نكاح المتعة عقد لا بد فيه من الايجاب والقبول
وتعيين المدة والمهر المعلوم ولا بد للمراة من العدة ان وقع الدخول الا ان تكون يائسة او صغيرة ونعتقد ان
الدخول بالمراة لا يحل الا باحد امور اربعة اما العقد الدائم او المتعة او الملك او التحليل ومن وطي امراة بغير احد هذه
الاربعة وجب عليه الحد الشرعي وهو الجلد او الرجم بالشروط المقررة ونعتقد ان الرجل لا يحل له ان يترك وطي زوجته
اكثر من اربعة اشهر ونعتقد ان الطلاق لا يصح بالكتابة ولا بالكناية ولا بغير العربية مع القدرة وانه لا بد عند ايقاعه من
سماع عدلين صيغة الطلاق ونعتقد وجوب العدة على المراة بعد الطلاق ان وقع الدخول الا ان تكون آيسة
او صغيرة وانه تجب العدة عليها بموت الزوج وان لم يدخل بها سواء كانت صغيرة او كبيرة شابة او آيسة
وسواء كان نكاحها دائما او منقطعا ونعتقد ان عدة الوفاة اذا كان الزوج منها غائبا من حين ثبوت
الخبر بموته لا من حين موته ونعتقد ان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب بشرط ظن التاثير وامن الضرر
هذه عقايدنا التي ثبتت من ائمتنا خلفا عن سلف اليهم واخذوا عليها والله ولي التوفيق وعليه التكلان م م

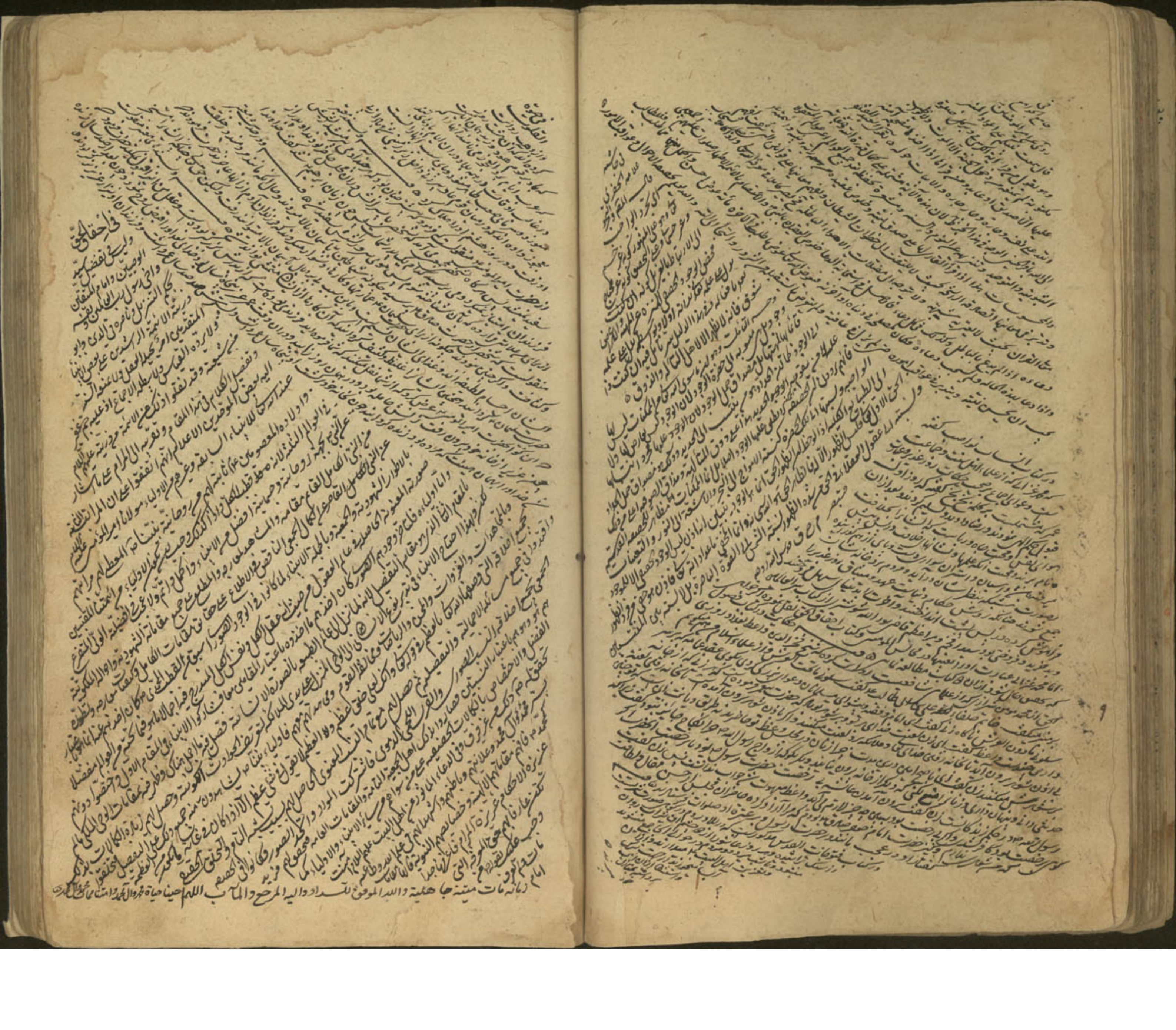






في اصول الكافي باب تنقل احوال القلب

علي بن ابرهيم وعدة من اصحابنا عن سهل بن زياد ومحمد بن يحيى عن احمد بن محمد جميعا عن ابن محبوب عن محمد بن النعمان الاحول عن سلام بن المستنير قال كنت عند ابي جعفر عليه السلام فدخل عليه حمران بن اعين وسأله عن اشياء فلما هم حمران بالقيام قال لابي جعفر عليه السلام اخبرك اطال الله بقاك وامتعنا بك انا نأتيك فما نخرج من عندك حتى ترق قلوبنا وتسلو انفسنا عن الدنيا ويهون علينا ما في ايدي الناس من هذه الاموال ثم نخرج من عندك فاذا صرنا مع الناس والتجار احببنا الدنيا قال فقال ابو جعفر عليه السلام انما هي القلوب مرة تصعب ومرة تسهل ثم قال ابو جعفر عليه السلام اما ان اصحاب محمد صلى الله عليه وآله قالوا يا رسول الله نخاف علينا النفاق قال فقال ولم تخافون ذلك قالوا اذا كنا عندك فذكرتنا ورغبتنا وجلنا ونسينا الدنيا وزهدنا حتى كانا نعاين الآخرة والجنة والنار ونحن عندك فاذا خرجنا من عندك ودخلنا هذه البيوت وشممنا الاولاد ورأينا العيال والاهل يكاد ان نحول عن الحالة التي كنا عليها عندك وحتى كانا لم نكن على شيء افتخاف علينا ان يكون ذلك نفاقا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وآله كلا ان هذه خطوات الشيطان فيرغبكم في الدنيا والله لو تدومون على الحالة التي وصفتم انفسكم بها لصافحتكم الملائكة ومشيتم على الماء ولولا انكم تذنبون فتستغفرون الله لخلق الله خلقا حتى يذنبوا ثم يستغفروا الله فيغفر الله لهم ان المؤمن مفتن تواب اما سمعت قول الله عز وجل ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين وقال استغفروا ربكم ثم توبوا اليه

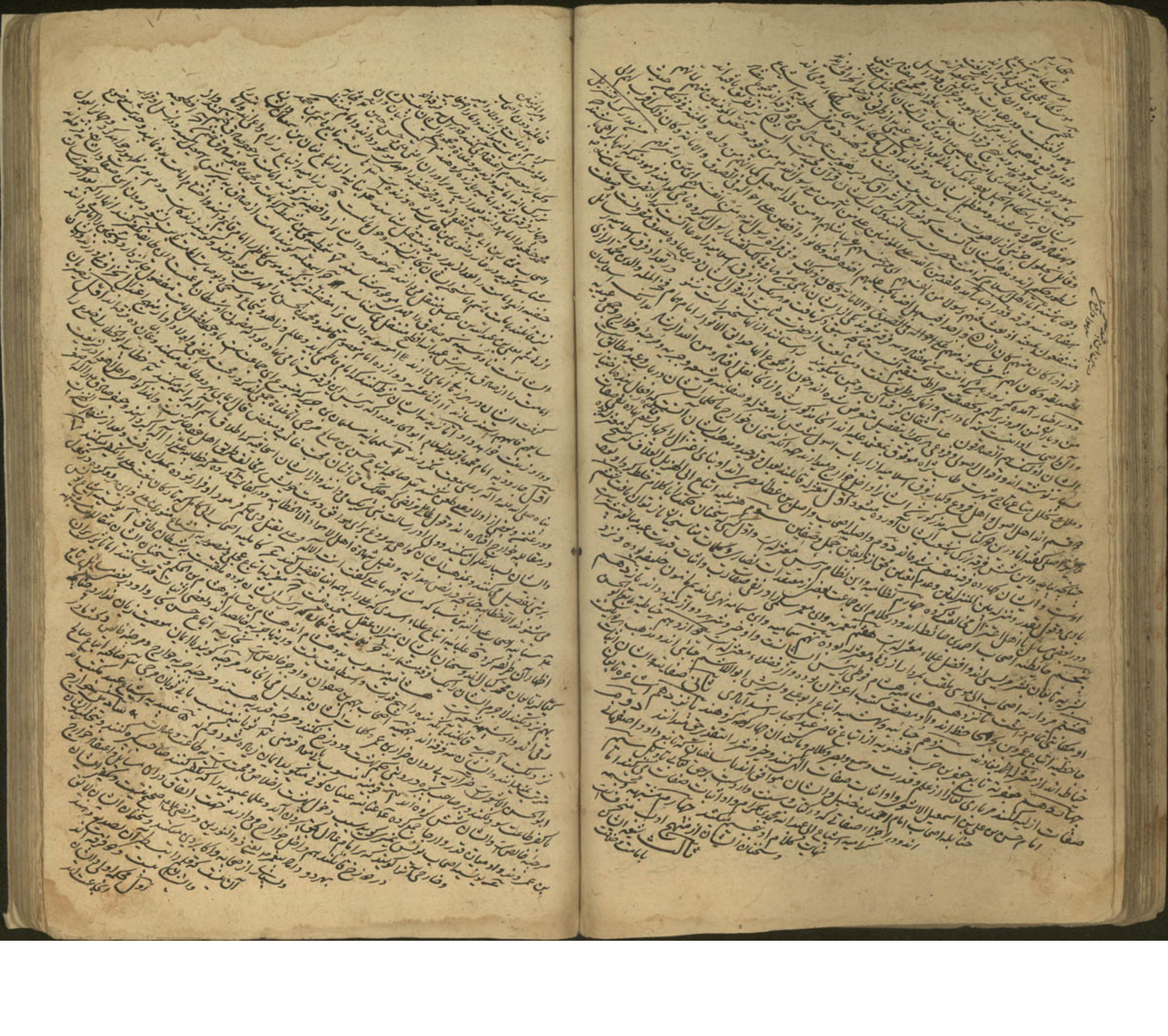


فی جواز التغییر

فصل بیش ازین زبان قلم روشن بیان و عده تعداد فرق اسلامیه بطریق اجمال گذشته بعد و نظر بر وفا بدان سه کلمه باز می نماید و بطفیل آن از اصول طوایف دیگر نیز شمه شرح داده می آید باید دانست که اهل عالم دو قسمند یا تابع اهوا و بدع و متخیلات خود شده بکتاب و پیغمبری استناد ندارند و ایشان را اهل نحل گویند یا متابعت کتابی و نبی نموده ملتی و آیینی ورزند و ایشان را اصحاب ملل گویند اهل هوا و بدعت یعنی خارجیان از دائره ملت از حیز شمار بیرونند اما اصول ایشان که در کتب معتبره بحیطه ذکر در آمده پنج فرقه اند اول فلاسفه و ایشان جمعی اند قایم بحکم عقلیه و مجتنب از طرق نقلیه انتهاج بر مناهج منطقی دارند و ارتیاض بعلوم ریاضی نمایند و سخن ایشان در موجودات طبیعی و ما بعد الطبیعه است و قدماء ایشان سر گروه بزرگی مشهورند و همه هرمس الهرامسه را رئیس خود دانند اول سلاطین سبعه از طبقه اساس و سامیا که بلاد ایشان بوده و در ولایت یونان و مقدم ایشان تالس ملطی است و اول کسی که در فلسفه سخن گفت ... و آخر ایشان افلاطون الهی و دیگر اصول ایشان از قدماء حکما بوده اند مبدا ایشان فلوطرخس است که طرق حکمت بدو اشتهار یافت تا دیمقراطیس بعد از آن حکما اقاد حکما که ایشان اهل تصنیفند چون سولون شاعر که بعد از هرمس و سقراط از و بزرگتر نبوده و بقراط واضع طب و اقلیدس واضع هندسه تا بطلمیوس صاحب مجسطی و متاخران اهل حکمت که طایفه اند از ارسطاطالیس که واضع منطق است تا اسکندر افرودیسی شارح کتب ارسطو است و فلاسفه اسلام از حنین بن اسحق تا ابونصر فارابی و ابوعلی سینا تابع قول ارسطو اند الا آنکه شیخ رئیس با او مخالفت نموده **ثانی** صابیان و جمعی اند که ایشان را کتابی بوده و آن سخن بصحت نپیوسته بلکه اصح آنست که ایشان قایلند بهیاکل فلکیه و ارباب سماویه و اصنام ارضیه و آنها را وسایل و وسایط میدانند بتقرب رب الارباب و رسالت را در صورت بشری منکرند و کبار ایشان در چهار فرقه انحصار دارند اول روحانیان و معرف ایشان مر روحانیات چنانست که تعریف اهل شرع ملایکه را و غالب آنست که ایشان ملایکه را می پرستند برای تقرب بخدا بوساطت ایشان دوم ارباب هیاکل و ایشان علت اولی و عقل و نفس و سیارات را هیاکل اثبات کنند بعضی مدور و بعضی مثلث و زحل مربع و ... مثمن و علیهذا القیاس و بحقیقت این جماعت ستاره پرستانند سوم اهل اشخاص و مدار کار ایشان بر طلسمات است که در ساعات مختاره و بطوالع لایقه بر صور کواکب عمل کنند جهت رسیمی و در ملل و نحل ایشان را عبده اصنام میگویند چهارم حرانیه و در بعضی نسخ حرمانیه تصحیح کرده اند حق سبحانه را واحد کثیر دانند و ماخذ تناسخ کلمات ایشانست **فرقه ثالثه** تناسخیان اقصی بلاد هند و ماچین و اکثر ولایات خطا و چین مملوست ازین طایفه و اساس تناسخ بر چهار جزست نسخ و فسخ و مسخ و رسخ و معلم ایشان شاکمونی بوده و جزاء اعمال ایشان در دنیا اثبات نموده اند **فرقه رابعه** براهمه و ایشان منسوبند بشخصی که او را برهما نام بوده و بعضی گویند که براهمه معتقدند ملکی را که اسم او برهماست و او را وسیله و واسطه دانند میان مبدع و مبدعات او در افاضه و افاده و وجه تسمیه ایشان ببرهمن همان انتساب به برهما و آنچه عوام گویند منسوب با براهیم از غلطهای ایشانست چه براهمه با سرهم موت را منکرند و انبیا را معتقد نیستند بلکه از منکران نبوت و خارجیان ملتست و براهمه چند فرقه اند یکی اصحاب بد ده که گویند همیشه در عالم بدی هست یعنی کسی که توجه بدو باید کرد و از وجه او چاره نیست و همه خلق افضل او باید گرفت و طلب قرب او باید نمود در صحاح آورده که بد معرب بت است و معتقد ایشان آنست که اول بدی که ظهور کرد در عالم نام او شاکمونی بود یعنی سید شریف و از زمان ظهور او تا هجرت حضرت پیغمبر ص پنج هزار سال بوده و صاحب ملل و نحل آورده که صفت بد بروجهی که

ایشان

[illegible]





بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين ألم تر أن الله سخر لكم ما في السموات وما في الأرض والفلك تجري في البحر بأمره ويمسك السماء
أن تقع على الأرض إلا بإذنه إن الله بالناس لرؤوف رحيم اللهم أنت الملك الواحد الديان يوم الدين تفعل ما تشاء بلا مغالبة
وتعطي من تشاء بلا من تفعل ما تشاء وتحكم ما تريد وتداول الأيام بين الناس وتركبهم طبقاً عن طبق أسألك باسمك المكتوب
على سرادق السرائر السابق الفائق الحسن الجميل النضر رب الملائكة الثمانية والعرش الذي لا يتحرك وأسألك
بالعين التي لا تنام وبالحياة التي لا تموت وبنور وجهك الذي لا يطفأ وبالاسم الأكبر الأكبر الأكبر وبالاسم الأعظم
الأعظم الأعظم الذي هو محيط بملكوت السموات والأرض وبالاسم الذي أشرقت به الشمس وأضاء به القمر وسجرت
به البحور ونصبت به الجبال وبالاسم الذي قام به العرش والكرسي وباسمك المكتوب على سرادق العرش وباسمك
المكتوب على سرادق العظمة وباسمك المكتوب على سرادق البهاء وباسمك المكتوب على سرادق القدرة وباسمك
العزيز وبأسمائك المقدسات المكرمات المخزونات في علم الغيب عندك وأسألك من خيرك خيراً مما أرجوا
وأعوذ بعزتك وقدرتك من شر ما أخاف وأحذر وما لا أحذر يا صاحب محمد يوم حنين ويا صاحب علي يوم
صفين أنت يا رب مبير الجبارين وقاصم المتكبرين أسألك بحق طه ويس والقرآن العظيم والفرقان الحكيم أن
تصلي على محمد وآل محمد وأن تشد عضد صاحب هذا العقد وأدرأ بك في نحر كل جبار عنيد وكل شيطان مريد وعدو
شديد وعدو منكر الأخلاق فاجعله ممن أسلم إليك نفسه وفوض إليك أمره وألجأ إليك ظهره اللهم بحق هذه الأسماء
التي ذكرتها وقرأتها وأنت أعرف بحقها مني وأسألك يا ذا المن العظيم والجود الكريم وولي الدعوات المستجابات
والكلمات التامات والأسماء النافذات وأسألك يا نور النهار ويا نور الليل ونور السماء والأرض ونور
النور ونوراً يضيء كل نور يا عالم الخفيات كلها في البر والبحر والأرض والسماء والجبال وأسألك يا من لا يفنى ولا
يبيد ولا يزول ولا إله سواه ولا له شيء موصوف ولا إليه حد منسوب ولا معه إله ولا إله سواه ولا له
في ملكه شريك ولا تضاف العزة إلا إليه لم يزل بالعلوم عالماً وعلى العلوم واقفاً وللأمور ناظماً وبالكينونية
عالماً وللتدبير محكماً وبالخلق بصيراً وبالأمور خبيراً أنت الذي خشعت لك الأصوات وضلت فيك الأحلام
وضاقت بك الأسباب وملأ كل شيء نورك ووجل كل شيء منك وهرب كل شيء إليك وتوكل (?) عليك
وأنت الرفيع في جلالك وأنت البهي في جمالك وأنت العظيم في قدرتك وأنت الذي لا يئوده (?) شيء
وأنت العلي الكبير مجيب الدعوات قاضي الحاجات مفرج الكربات ولي النعمات
يا من هو في علوه دان وفي دنوه عال وفي إشراقه منير وفي سلطانه قوي وفي ملكه عزيز صل
على محمد وآل محمد واحرس صاحب هذا العقد وصاحب هذا الحرز وهذا الكتاب بعينك التي لا تنام
واكنفه بركنك الذي لا يرام وارحمه بقدرتك عليه فإنه مرزوقك بسم الله الرحمن الرحيم
بسم الله وبالله لا صاحبة له ولا ولد بسم الله قوي الشأن عظيم البرهان شديد السلطان ما
شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن أشهد أن نوحاً رسول الله وأن إبراهيم خليل الله وأن موسى
كليم الله ونجيه وأن عيسى ابن مريم صلوات الله عليه وعليهم أجمعين كلمته وروحه وأن
محمداً صلى الله عليه وآله خاتم النبيين لا نبي بعده وأسألك بحق الساعة التي يوقف

سجرت ملأت منه

ذكرتها

١٠٠ ر ب

فيها يا إبليس اللعين يوم القيامة ويقول اللعين في تلك الساعة والله ما أنا إلا منهزم (?) مردود (?)
الله نور السموات والأرض وهو القاهر وهو الغالب له القدرة السابغة وهو الحكيم
الخبير اللهم وبحق هذه الأسماء كلها وصفاتها وصورها وهي حاه م [illegible]

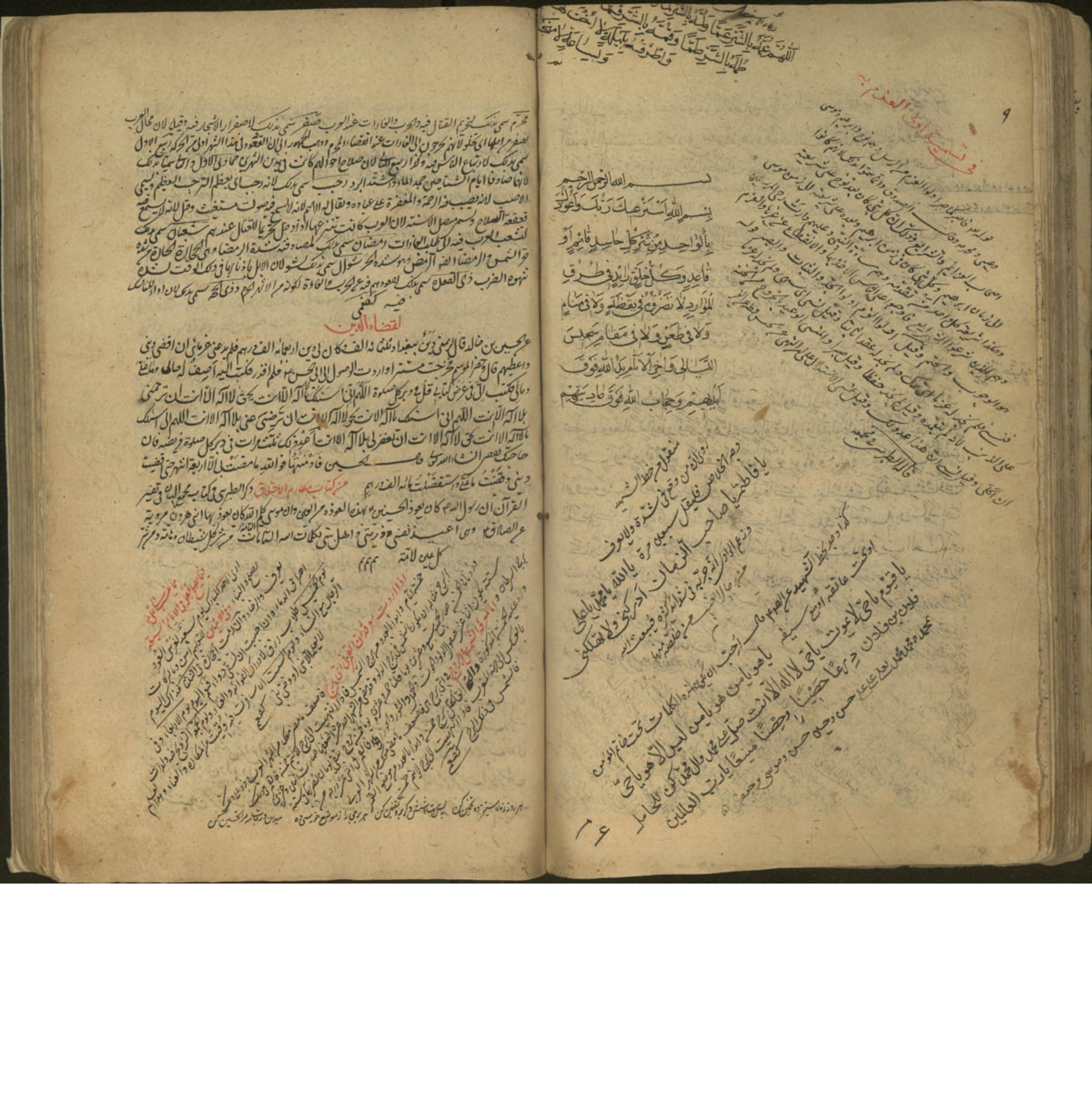
[illegible]

سبحان الله الذي خلق العرش والكرسي واستوى عليه أسألك أن تصرف عن
صاحب كتابي هذا كل سوء ومحذور فهو عبدك ابن عبدك وابن أمتك وعبدك وأنت
مولاه فقه اللهم الأسواء كلها واقمع عنه أبصار الناظرين الظالمين وألسنة المعاندين
والمريدين له السوء والضر وادفع عنه كل محذور ومخوف وأي عبد من عبيدك أو أمة من
إمائك أو سلطان مارد أو شيطان أو شيطانة أو غول أو غولة أراد صاحب كتابي هذا بظلم
أو ضر أو مكر أو كيد أو خديعة أو نكاية أو سعاية أو فساد أو غرق أو حرق أو اصطلام أو
عطب أو مغالبة أو هدر أو قهر أو هتك ستر أو اقتدار أو آفة أو عاهة أو قتل أو انتقام أو قطع
أو سحر أو مسخ أو مرض أو سقم أو برص أو بؤس أو آفة أو فاقة أو سغب أو عطش
أو وسوسة أو نقص في دين أو معيشة فاكفه بما شئت وكيف شئت وأنى شئت
إنك على كل شيء قدير وصلى الله على سيدنا محمد وآله أجمعين وسلم تسليماً
كثيراً ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم والحمد لله رب العالمين

أو جني أو جنية

لقضاء الدين يا ذا الجلال والإكرام [illegible]

[illegible]



في تسمية اولي العزم

محرم سمي بذلك لتحريم القتال فيه والحرب والغارات عند العرب صفر سمي بذلك لاصفرار الاشجار فيه وقيل لان محال العرب
تصفر من اهلها اي تخلو لانهم يخرجون الى الغارات عند انقضاء المحرم وذهب الجمهور الى ان القعود في هذا الشهر اولى من الحركة ربيع الاول
سمي بذلك لارتباع الناس فيه وكذا ربيع الثاني لان صلاح احوالهم كانت في هذين الشهرين جمادى الاول والثاني سميا بذلك
لانهما صادفا ايام الشتاء حين جمد الماء واشتد البرد رجب سمي بذلك لانه رجب اي يعظم الترجيب التعظيم ويسمى
الاصب لانه يصب فيه الرحمة والمغفرة على عباده ويقال له الاصم لانه لا يسمع فيه صوت مستغيث وقيل لانه لا يسمع
قعقعة السلاح ويسمى منصل الاسنة لان العرب كانت تنزعها اذا دخل تحريما للقتال عندهم شعبان سمي بذلك
لتشعب العرب فيه الى طلب الغارات رمضان سمي بذلك لمصادفته شدة الرمضاء وهي الحجارة الحارة من شدة
حر الشمس والرمضاء الفقر الارض وهو شدة الحر شوال سمي بذلك لان الابل يأذن بها في ذلك الوقت لشدة
شهوة الضراب ذي القعدة سمي بذلك لقعودهم فيه عن الحرب والغارة لكونه من الاشهر الحرم ذي الحجة سمي بذلك لان اداء المناسك
فيه كفعمي

لقضاء الدين

عن الحسين بن خالد قال لزمني دين ببغداد ثلثمائة الف وكان لي دين اربعمائة الف درهم فلم يدعني غرمائي ان اقضي ديني
واعطيهم قال وحضر الموسم فخرجت متسترا واردت الوصول الى ابي الحسن ع فلم اقدر فكتبت اليه اصف له حالي وما كثر
وما لي فكتب الي في عرض كتابي قل في دبر كل صلوة اللهم اني اسئلك بلا اله الا انت بحق لا اله الا انت ان ترحمني
بلا اله الا انت اللهم اني اسئلك بلا اله الا انت بحق لا اله الا انت ان ترضى عني بلا اله الا انت اللهم اني اسئلك
بلا اله الا انت بحق لا اله الا انت ان تغفر لي بلا اله الا انت اعدها ثلث مرات في دبر كل صلوة فريضة فان
حاجتك تقضى ان شاء الله تعالى قال الحسين فادمنتها فوالله ما مضت بي الا اربعة اشهر حتى قضيت
ديني وقضيت ما علي واستفضلت مائة الف درهم

من كتاب مكارم الاخلاق ذكر الطبرسي في كتاب مجمع البيان في تفسير
القرآن ان رسول الله ص كان يعوذ الحسنين ع بهذه العوذة من العين وان موسى كليم الله كان يعوذ بها ابني هرون مروية
عن الصادق ع وهي اعيذ نفسي وذريتي واهل بيتي بكلمات الله التامات من شر كل شيطان وهامة ومن شر
كل عين لامة

بسم الله الرحمن الرحيم
بسم الله استرعيك ربك واعوذك
بالواحد من شر كل حاسد قائم او
قاعد وكل خلق رائد في طرق
الموارد لا تضرونه في يقظة ولا في منام
ولا في ظعن ولا في مقام سجيس
الليالي واخر الايام يد الله فوق
ايديهم وحجاب الله فوق حاديهم

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله ذی الرحمة والغفران لاهل الذنوب والعصیان والصلوة علی رسوله الفارق بین الحق والبطلان وعلی آله واصحابه الذین سبقوا بالایمان وبعد فیقول اقل الناس استحقاقا للثواب واکثرهم استیجابا للعقاب عفا الله عنهما هذه رسالة محیط بتشکیکات فی القواعد المنطقیة مع تحقیقاتها جمعتها فی عبور سنین واعوام ومرور شهور وایام للذین آمنوا واطمئنوا قلوبهم بالوفاء لاصحاب الریبة والعدوان وسمیتها بالتشکیک والتحقیق المیزان والله المنان المستعان وبه التمسک وعلیه التکلان باب التصورات تشکیک قالوا العلم منقسم الی التصور والتصدیق ویلزم علی هذا التصدیق حال اذ نصدق فی قولنا هو والقسیم الی التصور والتصدیق علم کما هو المفروض کلما هو علم اما تصور واما تصدیق لا یشملهما جمیعا ولا یرتفع عنهما هو فلینتج کل هو والقسیم الیهما اما هو اما تصور

بسم الله الرحمن الرحیم

کامات جو از سودانی حاری

حمدی از قطرات باران فزون وسپاسی از حیز قیاس برون سزاوار بارگاه پادشاهیست که از تربیت سحاب مکرمتش کشت آمال ذارعان مزارع ایمان چهره شادابی افروخته وازتاثیر بارقه غضبش خرمن اعمال اصحاب سالکان مسالک کفران سوخته هنگام وزیدن نسیم لطفش در شاخ هستی دوستان شکوفه مقصود بربار دو وقت جنبیدن باد قهرش در چشم دولت دشمنان دین خاشاک ادبار اگر دریای تفضل متموج در آرزو بحر معاصی خطاکاران نمونه سراب گردد واگر برسریر معدلت نشیند اجر زاهران عبادت بادر رکاب وصلوات نامعدود وردی خارج از دایره اعداد وحدود لایق اختر برج سعادت ورسالت بدر آفتاب اوج هدایت که شهاب ثاقب از حجاب بارگاه جلالت اوست وبدر منیر از مشعله داران ایوان رسالت او وقرص ماه بر طبق آسمان پاره گرده یعنی خوان اعجاز بر زمینیان گسترده وکرده خورشید از تنور مغرب برآورده یعنی برای دعوت اهل شرق وغرب علت زهر اصلای عام درداده ناله ستون مسجد دور از خدمتش ببانگ بلند گواهی بر رفعت قصر نبوتش میدهد وسنگریزه در کف مبارکش بصدای سبحان الله تعجب از کم وزنی جواهر بحر دکان درکفه همتش میکند فرونشستن آتشکده فارس در شب ولادت باسعادتش بر ردکشی چراغ اقبال دلیل سپهر سوز وفروزان وفرو ریختن بتان بخاک ریختن دلیلی دل افروز وفرو رفتن دریای ساوه بر آب روی نعتی موفور وثنائی نامحصور بر آل اطهار وعترت ابرارش که کشتیبان برنجات وسفینکان بر امد حاجات ارباب دعا ومناجاتند خصوصا بر خاتم یقین دلالت

وسوار ساعد امامت وخلافت بادی شمع شبستان دین چراغ خلوت یقین که اگر نه فرمان چشمه سار تیغ بحر آثار رشش لب بیرآبی ریاض شریعت روان میگشت بجای گل وریحان زهر گیاه لسان ازین سرزمین میدمید واگر نه ابر بنان وبیانش سایه امداد واسعاد بر اجرای احکام شریعت نمی افکند مشارع دین چنان خشک وبی آب شده بود که آتشک رنگ از دیده میچکید فصلوات الله وسلامه علیه وعلیهم اجمعین ما دامت السحب عامة والخضر نامیة اما بعد چنین گوید راقم حروف ابتسه الله من الحوادث والصروف که نکته چند غریب که در کائنات چون که اسباب حدوث آن از نظر بیننده گان پوشیده وپنهان می باشد بخاطر فاتر رسیده بود وگاه گاه خار خار این معنی از شاخسار ضمیر شکسته کل میکرد که آن مکاتبات افکار لباس در بر کرده در نظر ارباب تمیز جلوه دهد ناسازگاری روزگار وحوادث لیل ونهار ازین عزیمت لایق عایق میشد وگرمی هنگامه اشتغال کوتاهان شاخ وبرگ نهال این ارادت میسوخت وسوزن آلام دهر وفنون دامن همت را بر بساط تقاعد میدوخت آخر الامر بپاوری توفیق الهی واعانت تایید نامتناهی غنچه امل شکفته ودر این نکته سفته آمد وچون این سعادت در زمان دولت وایام سلطنت قهرمان زمان فرمان فرمای اقالیم جهان خاقان سکندر غلام دارا دربان خلاصه نتاج هفت وچهار منتخب مجموعه لیل ونهار سلطان سعادت قرین خدیو جمجاه سلیمان مکان پادشاه خورشید طلعت ناهید بهجت بهرام صولت کیوان رفعت مشتری نظر آفتاب ضمیر عطارد تدبیر دریادل ارم محفل کان دستگاه فلک بارگاه غره ناصیه دولت وبختیاری قرة باصره حشمت وتاج داری فروغ دودمان صفوی چراغ خانه دان مصطفوی فرازنده اورنگ تاج ودیهیم حارث حوزه هفت اقلیم برازنده مسند سلطنت وکشورگشائی ونماینده وکنی خدائی وارث بالتش بباد دبرمان وبیمن تقویتش ساعد نیروی اصحاب زور وبازوی ناتوانی در تاب وازدست در عهد انصاف ومعدلتش چشم بازار جور تهی گردیده ودلهای پرشرزه بخاک افتادگان دل ارباب نخوت وغرور رکاب آسمان در بارگاه جلالش حلقه بندگی از مهر وماه درگوش کشیده ودریا در روز نوالش کشکول گدائی از روزن باد سفینه بدوش زهره دشمن اگرچه محیط اعظم است از هیبت چوپار شمشیرش آب ومملکت مخالف اگر همه حوزه عالم است از تهیب صرصر تیرش قمر نعل بکرانش تا بزنجیر عدل اهالی را بقید در آورده بند وزندان بیکار گشته وتامیان همت ترقه حاکمان خلایق لبسته ظلم وحیف بکنار گشته متاع خودش که آتش بازار وجود گردد تجارت ازین دیار رخت بربست ودر عهد که قاعده توکل کرم تازه گردانید قاعده دریا نشینی را کشتی بشکست باتفویض جواستیش تن کتابان از تاثیر التهاب زبان نه بندد وبا حزم واستیش بون مومیلی از تیغ آفتاب درسایه امان نشینند گردنکشان اقالیم آفاق سر عبودیت برزمین وسروران اطراف داغ بندگی بر جبین پادشاه ظالم که از مظلوم نواز ظلم برانداز بادل عادل کامل جوهر السلطان بن السلطان الخاقان بن الخاقان شاه عباس الصفوی الموسوی بهادر خان شهنشاه خورشید منزلت عباسی

چرخ فراشش بود زخم کاهشش پاسبان جهان و فرش ناس اسمان سبز کرده جاهش خصم زوبه منقف کفارش
شیر حق یار و حق نگهدارش سبق درس او بجاه و هنر از ارسطو گرفته اسکندر ظفرش پاسبان عسکر بار
تا ابد بر عدو مظفر باد اعلی الله تعالی لواء عدله علی الخافقین و خلد ظلاله ما دامت الجواذب فی جو کاینة والسماء
للارض مباینة سمت تیسیر پذیرفته بعد با الهام سروش غیبی و دلالت هدایت لاریبی چنان مناسب بود که این نامه
بنام سامی والقاب همیون گرامی پادشاهی ظل الهی مزین و موشح گردد که شرف خاتمه سعادت خاتمه مقرون
و بحرز نام همیون از گزند عین الکمال مصون بود این رساله مرتب بر مقدمه و سه باب و تذنیب مقدمه
در دو مطلبست مطلب اول در بیان طبقات هوا و خاک باید دانست که طبقات زمین بقولی سه است
اول طبقه خاک بسیط که در حوالی مرکز است و حکم بساطت آن باعتبار ظن و تخمین است والا انبعادی متوارد که
بقدرت الهی استیلای جنید بر و مستولی شده باشند و آنرا از بساطت طبعی بیرون برده و طبقه دوم
خاکیت ممتزج با آب که بجذب رطوبات از روی زمین گل شده و طبقه سیم روی زمین است و همین طبقه است که
محل تکون نباتات و معادن و حیوانات است که در متعارف آنها را موالید ثلاثه نامند و بعضی از این طبقه در
زیر دریاها مستور است و برخی منکشف که ربع مسکون عبارت از انست و آنچه منکشف است و در زیر آب
نیست بتابش خشک شده و بعضی سنگ شده و کوهها پیدا گشته واما هوا چهار طبقه است طبقه
اول هوائیست مختلط ببخاری که از آبها حاصل میشود و حقیقت بخار هوائیست با اجزای آبی آمیخته چه
حرارت چون در آب تاثیر میکند اجزاء او را از هم میپاشد و متفرق میسازد بجهة اینکه در وقت احداث
میکند و اجزاء آب در قبول حرارت مختلف است آنچه بجسم حار نزدیکتر است گرمتر است و سبکتر و بعضی
زیادتی خفت از اجزای دیگر که هنوز آنقدر خفت اکتساب نکرده اند جدا میشود و بعضی از اجزای آب
حرارت آتش دیگر شدیدتر است بهوا منقلب میشود و این هوا با هوائی که با آب بحسب حرارتی که از جای دیگر
کسب کرده مصاحبت اجزاء مائی تصاعد میکند و مراتب صعود بحسب اختلاف مراتب حرارت مختلف است و صدرس
هائب از ... دیگر چون شان و جز آن بحقیقت و حقیقت آنچه مذکور شد مستفطن میشود و بعضی از فضلا
در رساله که در این باب نوشته اند مقاله ایراد کرده اند که تعلقی مناسب میشود بخار بحقیقت هم آبست
و بسیار کسان پنداشته اند که نه آبست و نه هوا بلکه واسطه است میان آب و هوا از حد آبی گذشته و بحد هوائی
نرسیده و خواجه امام مظفر اسفزاری که در علم ریاضی در روزگار خویش بی نظیر بوده همین تصور افتاده
بوده است تا در آثار علوی که بنام فخر الملک وزیر تصنیف کرده است باین معنی تصریح کرده و گفته که بخار متوسط است
میان جوهر آب و جوهر هوا و آن سهویست که بر آن بزرگ رفته است که در علوم حکمت برهان قائم شده است که
صورت چون از جسم مفارقت جوهر کند دفعة کند نه بتدریج که جوهریت قابل حرکت نیست و در وی تزید
و تنقص نیست بلکه پس اگر صورت آبی از بخار مفارقت کرده است خود بهیچ حال آب نمانده است و اگر از صورت
جزئی در بخار مانده است خود جمله مانده است که آن صورت را تبعض نیست و این مختصر احتمال تقریر این برهان نکند
هم برای قدر اختصار کرده شد اینست مقاله فاضل مذکور بعباراتی که در آن رساله نوشته راقم حروف گوید که در این
مقاله از سه وجه جای مناقشه است اول آنکه گفته است که بخار بحقیقت هم آبست چنین نیست بلکه بخار
مرکب از آب و هواست چه قطعه بخار که بصحرای احاطه کرده باشد بسیار واقع میشود که آدمی از میان آن میگذرد

چنانکه در سفرها اتفاق می افتد و جامه و بدن آن شخص آنقدر تر نمیشود که محسوس شود و پس این یکسان می ماند که گویند در دریای آب غوطه خورده
و جامه و بدن او را هیچ تر نشد و حس و عقل و تجربه تکذیب این قول مینماید و غالب ظن آنست که در این عبارت مساهله و مسامحه واقع شده
و مراد از آن این است که اجزای آبی و هوائی با هم مخلوطست دوم آنکه ممکنست که مراد خواجه مظفر مذکور از اینکه گفته است که بخار واسطه است
میان آب و هوا این باشد که بخار نه آب صرفست و نه هوای صرف بلکه مرکب است و این سخن حقست چنانکه اکابر این فن مذکور ساخته اند
و تفتیش و ملاحظه نیز شاهد این است پس کجا است آن تصریح که دعوی کرده و گفته که خواجه امام باین معنی تصریح کرده و اگر این تصریح
کننده تا مردمان دانند که فلان در کجا واقع شده و انصاف بشوند و گرنه گاه باشد که خطا از معترض افتاده باشد و سدالله دیگر
غائب قولا یحیی وافته من الفهم السقیم سیم آنکه گوئیم بر تقدیر تسلیم که خواجه مذکور از واسطه اراده نوع دیگر اراده باشد که غیر عناصر
اربع باشد بطلان حرکت در جوهر جزئی باین سخن ندارد و صحت آن نفی پس آنکه گفته که صورت طبعی چون از جسم مفارقت
خواهد کرد یکدفعه کند نه بتدریج دخلی باین مقام نداشته باشد بیان این سخن آنست که هرگاه گوئیم بخار نه صورت آبی دارد و نه
صورت هوائی بلکه اول مفارقت کرده و ثانی حاصل نشده لازم می آید که بخار صورت دیگر غیر این دو صورت داشته باشد
و بسیار ظاهر است که بخار صورت آتش و خاک ندارد پس صورت پنجم داشته باشد غیر از این صور پنجگانه پس گوئیم بطلان
حرکت جوهری یعنی آنکه صورت از جسم باید که دفعة مفارقت کنند نه بتدریج جزئی باین مطلب ندارد چراکه
ممکنست که صورت مائی را دفعة گذاشته باشد و صورت پنجم را پوشیده چنانکه تمام در مفارقت صورت مائی و پوشیدن
صورت میگوئید بعینه حرف بحرف و اگر صورت پنجم وجود نداشته باشد بر تقدیر تسلیم خطای خواجه مذکور این خواهد بود که تصور
پنجم قائل شده و امکان حرکت در جوهر نفی ندارد چراکه بعد از مفارقت جوهر آبی و قبل از حصول صورت هوائی خواهد بود
تدریج بوده باشد و دفعة قول بصورت پنجم که وجود ندارد و لازم آید و این را آنکه تسلیم کرده باشد باطل است و اول اینکه گوئیم
تجربه و تفحص معلوم شده که بخار همان آب و هواست و حدس صحیح بعد از امعان نظر بر آن حکم میکند و مناقشات دیگر
در کلام فاضل مذکور است که این مختصر گنجایش آن ندارد و بر همین قدر اختصار کردیم باز آمدیم بر سر مطلب پس گوئیم
چون طبقه اول هوا با بخار آمیخته باشد کسب برودت کند اما از تاثیر شعاع آفتاب که از روی زمین منعکس گردد حرارتی در آن
حادث میشود و برودت روی بنقصان مینهد و بتجربه معلوم شده که شعاع آفتاب احداث حرارت میکند و دلیل بر این
کیفیت تاثیر مرایای محرقه و آینه حو فست که حکایت آن مشهور است و از اینجا معلوم میشود که انعکاس اما تاثیری زیاده از
اصل شعاعست ظاهرا سبب این بوده باشد که در صورت انعکاس شعاع متراکم و در هم می باشد و تاثیر آن اضافه تاثیر
اصل شعاع کرده و گاه باشد که وضع انعکاس بروجهی باشد که از اصل شعاع در همه باشد و باز دهام و تراکم بر یکجای واقع
شود چنانکه تجربه اصحاب مرایا و مناظر برای مبنی شده است اما دوم طبقه هوا طبقه ایست بر بالای طبقه اول و سبب
دوری انعکاس شعاع آفتاب باو کمتر میرسد و از این جهت برودت این طبقه شدیدتر باشد و او را کره زمهریر
خوانند و طبقه سیم هوا صافیست و بساطت نزدیکتر و عکس آفتاب و بخار بدانجا نرسد و طبقه چهارم
که بر بالای این طبقه مشتعل شود چنانچه بتفصیل یاد کرده خواهد شد و از کره آتش
بالای این طبقه است هوائیست با دخان در هم چه دودهائی که از زمین برمیخیزد از این طبقه در میگذرد و از کره آتش
متصل بعضی که از آن بکون و فساد و تغیر کنند **مطلب دوم** در اثبات تغیر عناصر و انقلاب
از اوضاع علوی را نه تاخیری تاثیری در آن باشد که علم ما بآن احاطه نکرده باشد و اما تاثیر شعاع و غیر آن باعث میشود و گاه باشد که بعضی
آن بحس و عیان معلوم است و برهان بر اثبات انقلاب آنست که چون بی در بی در کوره آهنگران در دمند هوائی که

در اندرون کوزه است بیرون گرم شود که هرچه در او واقع شود آتش درگیرد و هرگاه آهنگر آتش نداشته باشد پاره آهن بردارد و بسیار بکوبد بکوفتن شدیدی بحیثیتی که رنگ آن سرخ برآید و بعضی چیزها که بسهولت آتش میگیرد بران بیارد آتش درگیرد و در واقع حروف مکرر مت همه کرده که پاره نی که سبز باشد بر زمین گذاشته اند و قسم دیگر از نی که مجوف باشد بر وی قائم کرده اند و دو کس بنوبت بر توالی تحریک آن کرده اند تا آتش از آن حاصل شده و طاس مسین و شبه آن که در تابستان پر برف یا پر یخ کنی بر ظاهر آن قطرها پدید آید و اگر آن طاس نیمه باشد بر لبهای آن نیز قطرها ظاهر شود و پس متخفی است که حصول قطرات مذکوره بر سبیل ترشح نیست چرا که آب بالطبع بالا نیاید و اگر آب گرم می بر آن در کوزه کنند بایستی که بطریق اولی آن قطرها ظاهر شدی چه آب گرم لطیفتر و بسبب حرارت ببالا برآمدن اولی و نیز ظاهر است که از ظرف مسین آب بیرون تراود بلکه بسبب آنست که چون هوا در تابستان بسبب حرارت لطافت پیدا کرده و چیزها که لطیف بوده باشد زودتر قبول تاثیر مؤثری میکند و چیز کثیف دیرتر قبول میکند از آن جهت هوای مجاور طاس در تابستان زودتر و بیشتر منقلب میشود و در زمستان نه و گویند که اگر آب سرد و آب گرم در زمین ریزند آب گرم زودتر یخ بندد و آب سرد دیرتر اما بشرطی که آب گرم را بگذارند تا سرد شود بعد از آن هر دو را در جائی که تاثیر سرما شدید بود بگذارند تا ظاهر شود که کدام زودتر یخ میکنند و همچنین اگر آب را در کوزها کنند و در آفتاب بگذارند شب زودتر سرد می شود نسبت بآبی که در آفتاب نگذاشته باشند چنانچه در گرم سیرات مانند بغداد و غیر آن معمول است و آب نیز بهوا منقلب میشود و این تجربه خاص و عام را معلوم است و خاک نیز منقلب میشود چنانچه در چشمه مراغه در انوکی نامی سنگ گرم میشود و گویند که در غرجستان موضعیست و در آن موضع چشمه ایست که قطره قطره آب از آن فرو میچکد و فی الحال سنگ میشود و خاک نیز بآب منقلب میشود و کیفیت آن از اصحاب کیمیا و اکسیر حکایت میکنند و بسبب تاثیر آب و گرمی هوا در اجسام رطبه بخار حاصل می شود و در چیزهای خشک دخان و حقیقت دود و دخان اجزای آتشیست که با اجزای ارضیه کثیف مختلط شده و هوای گرم نیز با او در آمیخته و دخان و بخار بسبب حرارت ببالا صعود میکنند و در هوا متلاشی میگردد

اگر آن طاس ابر روی یخ و غیره همان طور گذارند قطرها ظاهر شود صح

باب اول در سبب پدید آمدن ابر و باد و باران و امثال آن و برق و صاعقه

باید دانست که ابر بخاریست غلیظ که اجزای آن با هم مرتبط و منعقد گشته باشد و سبب پدید آمدن او آنست که بخاری غلیظ کثیر الامتداد از آبهای دریا و غیر آن و زمینهای نمناک صعود میکنند و ببالا بر می آید و اگر حرارت او بسیار نباشد از طبقه اول هوا بگذرد و بطبقه دوم رسد که کره زمهریر است و بغایت سرد چنانکه مادر دیدیم و بسبب سرمای سرد در هم متکاثف شود و ثقل و گرانی پیدا کنند و بر اهل تجربه ظاهر است که سرما چیزهای را که از هم متفرق باشند در هم جمع کند چنانکه هرچه سائل و مایع باشد در هوای سرد به بندد و منعقد شود مانند آب و روغن و مانند آن و بیکی و حرارت بر عکس اینست لهذا آدمی در هوای گرم سست و گران خیز می باشد و در هوای سرد متجلد و قوی و سبک خیز می باشد و دفاتر الاعضا پیدا کنند اجزائی مائی که در بخار است یکی شود و بسبب اختلاف اجتماع آن اجزا قطرها بزرگتر و کوچکتر می باشد و اسباب این اختلاف نامحصور است و از جمله اسباب آن تواند بود که اگر برد شدید باشد و بخار

بلطافت

بلطافت مائل اجتماع زیاده باشد و قبول در هم و تکاثف بیشتر کنند و اگر بخار غلیظ باشد و برد ضعیف بر عکس و تفاصیل این را بکتب حکمای قوم داند و لیس البشر بقدر ما یحتمل لا فهم قاصر وی در آید سخن گویند و گاه هست که هوا لطیف است و برد شدید و بتاثیر شدت برد هوای لطیف منقلب بخار شود و منعقد گردد و بتدریج در هم شود و تقاطر کند با آنکه بخار از جای دیگر بآنجا بیاید تا از زمین صعود کند و همین سبب نفس آدمی که هوای نفس لطیف چون بهوائی که خارج فضای دهن است میرسد بخار محسوس میشود و در تابستان محسوس نشود چرا که بخار میگردد و ممکن که نفس در جوف بخار لطیف بوده باشد و چون برآید در سرما متکاثف شود و مجتمع در آید و در هوای گرم متکاثف نشود یا بتحلیل رود و از آنچه مذکور شد سبب حدوث ابر و باران هر دو معلوم شد اما سبب قطره قطره فرود آمدن باران اینست که بخاری که او را ابر نامند یکدفعه بالا نرود بلکه حکمت الهی چنین تقاضا کرده که بتدریج صعود کنند که اگر دفعه بالا رود و همه یکبار ثقیل شده پائین آید بعالم سفلی ضرر کلی رسد و چون در پائین تر منعقد شود و بتدریج بالا رود و سنگین تر شود و پائین آید آن ضرر نرساند و ممکنست که اجزای باران بعضی از بعضی بالاتر باشد و آنچه بالاتر است دیرتر بزمین رسد و آنچه پائین تر زود و منافاتی نیست میان این دو سبب و اما سبب پیدا شدن برف آنست که گاه باشد که برد بسیار شدید باشد و پیش از آنکه اجزای بخار با هم جمع شوند و قطره حاصل شود منجمد گردد و هر چه از آن اجزا با هم متقارب و ملتئم باشد یکجا یکدانه برف شود و باعث اختلاف اشکال او را وجوه گفته اند یکی آنکه در وقت پائین آمدن اجزای او بر هم نشیند و خاصه در هوا ابای باشد که آن بار آن اجزا را با وضاع مختلفه با هم جمع کنند و شکلهای مختلف پیدا گردد دوم آنکه چون سرما شدید باشد اجزای برف متشنج و فراهم شود و اگر آن فراهمی از همه طرف بیک نسبت باشد شکل کره و مدور ظاهر گردد و اگر آن بر یک نسبت نباشد شکلهای مختلف پیدا شود و اما سبب تکون تگرگ اینست که چون قطرهای باران منعقد شود سرمای شدیدی که در غایت شدت بوده آنرا دریابد و فسرده و منجمد گرداند و یا در وقت نزول قطره باران که حرارتی برود در هواهای گرمی رسد و حرارت ظاهر آنرا احاطه کنند و برودت بباطن او میل نماید چنانچه قاعده هزیمت ضد از ضد دیگر تقاضای آن میکند و برای سبب فسرده و منجمد شود و بجای قاعده سبب حجرها و خارها در تابستان بوقت صبح و سردی آنها وقت پیشین ظاهر میشود و بتجربه معلوم شده که اگر کسی پاره برف در دهن گیرد تا بتدریج از همه جانب آب شود و در آخر آنچه مانده باشد پارچه یخی بوده و یا قریب بیخ و بهیچ وجه ببرف شباهت نداشته باشد و تحقیق این قاعده بمقام دیگر حواله است و سیاق این مختصر مناسبت ندارد و گاه باشد که بخاری از زمین برخیزد و کم حرارت باشد و بسیار بالا نرود و پس اگر این بخار ماده کمی داشته باشد گاه باشد که باندک برودتی ثقیل شود و نزول کند و آنرا شبنم خوانند و گاه هست که برودتی شدید بوی رسد و مثل برف چیزی بروی زمین ظاهر شود و آنرا صقیع گویند و نسبت صقیع به شبنم همچون نسبت برفست بباران و این در اوائل سرما بیشتر ظاهر میشود و اگر ماده بخار بسیار عظیم باشد گاه باشد که ابری شود نزدیک بزمین و باران حاصل شود و در کوهستان مانند آن بسیار دیده میشود و شیخ ابو علی گفته من در کوهستان طوس و طبرستان امثال این بسیار دیده ام و یکبار دیدم که بخاری صعود کرد و بر بالای قریه که

درمیان دو کوه بود منعقد شد مانند سرپوشی که بر روی ظرف گذارند و هر که بر سر کوه بود در آفتاب بود و هر که در قریه در زیر باران
و گاه باشد که ازین بخار ابر بارنده حاصل نگردد و بر روی زمین پهن شود و آنرا میغ خوانند و سبب حدوث
بادها بر دو قسم است قسم اول آنکه هوا گاهی از تاثیر حرارت متخلخل شود یعنی حجم و مقدارش زیاده میشود
بی آنکه جسمی از خارج باو مضاف شود و گاهی از تاثیر برودت منقبض و متکاثف گردد یعنی حجمش کمتر از آن شود
که پیشتر بود بی آنکه جزوی ازو جدا شود و برهان این هر دو مطلب کنیم در ضمن مثالی روشن هرچند از وضع رساله
خارج باشد اما تخلخل گوییم که آب یا مایعی دیگر که در ظرف مسین کنند و آن ظرف در نهایت استواری بود و تنگ
احتیاط کنند که مسامات و منافذ نداشته باشد بلکه در نهایت ملاست و صلابت باشد و سر آنرا نیز استوار
کنند که احتمال دخول جسمی غریب در رو نرود و در آتش گذارند و برافروزند و مبالغه در آن کنند آن ظرف البته
شکافته میشود و درین باب سببی دیگر تصور نتوان کرد مگر اینکه مقدار زیادت شده بمثابه که در آن ظرف نگنجیده
ناچار ظرف ترکیده تا آن آب بیرون آمده و حدس صائب را جوشیدن آب دیگ بمرتبه که از دیگ بیرون
آید کافیست و اما تکاثف پس گوییم که اگر آفتابه را در زمستان پر آب کنند و در هوای بغایت
سرد بگذارند شکی نیست که اول روی آب یخ می بندد و بعد از آن ممکن نیست که هوا در آن نفوذ کند
یا آنقدر یخ که بسته از موضع خود حرکت کند پس برد اگر شدید باشد خواهد که باقی آب را منجمد سازد و اگر انجماد
آن آب صورت بندد کوچکتر شود و قدری از مکان آب خالی ماند و خلا را محال میدانند و اگر ممکن نیز بود
بتجربه معلوم شده که دشواری عظیم دارد که با اقتضاء طبایع مقاومت میکند پس هر قدری که از آن آب
منجمد شود باقی آب بنابر ضرورت امتناع خلا متخلخل گردد و مدافعت و مضایقت از انجماد کنند و اگر سرما
بسیار زور آورد بالضروره منجمد شود و اجزای آفتابه را بخود کشد و الا خلا لازم می آید چه هیچ جسمی
دیگر نیست که جای او را بگیرد و ازین کشیده شدن آفتابه بشکافته شود اما خیلی سرما شدید باید که
باطبع آفتابه مس بلکه زیادتی کند و احتمالات دیگر که درین موضع گویند نهایت [illegible] است پس حق با فرقه
ایست که بتخلخل و تکاثف قائل شده اند و آنچه از شیخ اشراق منقول است که تخلخل عبارت
از دخول اجزای لطیفه در جسم متخلخل میداند که آن اجزا از خارج باو ملحق میشود و در صورت تکاثف
بانفصال مثل این اجزا قائل شده بسیار مستبعد است و این سخن بتقریب در میان آوردیم که از مثیر
عقل دوران رخصت یافتیم پس بر سر مطلوب رویم و گوییم که هوا اگر متخلخل شود و مقدارش زیاده گردد در
موضع خود نگنجد بلکه هوای کمی و را که نزدیک اوست دفع کند و براند تا جایی که برای خود وا کند و آن هوای مجاور
نیز هوای نزدیک خود را دفع کند و براند همچنین تا در هوا تموج حاصل شود و آمد و رفت پیدا کند چنانکه آب را
تحریک کنند آمد و رفت و ترددی پیدا کند و مثل این آمد و رفت در و جانند و همچنین اگر متکاثف شود
و مقدارش کمتر گردد پاره از مکان او خالی گردد و هوای نزدیک باو بیاید و جای او را پر کند و هوای دیگر
جای هوای دوم بگیرد و برین قیاس تا تموج حاصل شود و ازین هر دو باد بهم رسد و قسم دوم آنکه بخاری
حار از دخان منسوب و بالا رود و در کره زمهریر سرما او را برزند و ثقیل شود و برگردد و بسرعت هرچه
تمامتر بپایین آید و هوایی را که بر گذرگاه آن بود و آنچه بجهتی بود دفع کند و براند تا هوا بتموج در آید و گاه
باشد که دخانی عظیم از عالم سفلی صعود نماید و بسبب مذکور ثقیل گردد و بپایین آید و بسرعت و قوت عظیم پایین آید

وتموج

وتموج مذکور بحصول پیوندد و ابتدای این نوع باد از جهت علو باشد میشود که آن بخار لطیف باشد چندانکه از زمین برخاست باندکی حرارتی
بهوایی منقلب شود و حجم هوا زیادت شود و زیادتی هوا موجب تموج آن شود و همچنین دخان اگر لطافتی داشته باشد باندک
ترطیبی که در آن حاصل شود بجوهر هوا اشبه گردد و بدین سبب هوا زیاده شود و بتموج در آید و سبب حدوث رعد
آنست که بخار و دخان باهم آمیخته بهوا رود و چون بکره زمهریر رسد بخار را باعتبار انقلاب ابر بهم رسیده در همان مقام بایستد
و دخان چون حرارت بیشتر دارد و زود بر رود و سرد میشود و نیز بسبب یبوستی که دارد که کیفیتی که داشته باشد بدشواری
ازو زایل شود و چه خشکی این خاصیت دارد که اشکال و کیفیات را نگاه دارد و بگذارد که زود بزودی زایل شود
باین جهات که گفتیم بالاتر شود و آن بخار را که ابر گشته ایستاده است برهم درد تا راه بجهت پیدا کند و بجهت حرارت
و سرعت حرکت که دخان و قوت و ضعف بخار در مقاومت آوازهای مختلف ازو بسامعه رسد و گاه باشد
که این دخان از دریدن و شکافتن ابر عاجز آید که ابر بسیار غلیظ باشد یا دخان چندان گرم نباشد و رفته رفته ثقیل
شود و میل به پایین کند و اگر از بالا بخاری ثقیل باو مدافعت کند و سنگینی خود بر آن اندازد این میل زیاده
شود و بخار را بردارد و اگر بخاری تازه از زمین برخاسته باشد در اثنای صعود و نزول این و آن بهم برخورند و اصطکاک
و مصادمتی عظیم در گیرد و بهم بر آیند و آوازی هولناک بوجود آید و در هر یک ازین صورتها که گفتیم از مصادمت
و بهم کوفتن بخار و دخان گاه هست که آتش در دخان در گیرد خاصه اگر ماده کبریتی یا دهنی در دخان بوده
باشد و چون ماده لطیف باشد آن آتش در دم خاموش شود و آنرا برق خوانند پس ظاهر اینست که برق با رعد
وجود یکدیگر در هر چند رعد بی برق ممکن بوده باشد و باعث بر اینکه گاه برق دیده میشود و صدای رعد بگوش نمیرسد
و گاه هست که بعد از دیدن برق بفاصله معتد به مسموع میشود آنست که از دور گاهی حرکت کوفتن و زدن
بنظر در می آید و آواز بگوش نمیرسد و گاه بعد از لحظه میرسد و اینمعنی در کارگاه گازران و آهنگران واضح
و روشن است چرا که اول از دور می بینیم که جامه و پتک بر سنگ و سندان میزنند و بعد از لحظه بگوش میرسد
پس معلوم میشود که آواز بطریق تدریج و حرکت بگوش میرسد و تفصیل آن بکتب دیگر حواله است و این مختصر جای
آن نیست بنا علیه شنیدن آواز رعد با وجود رؤیت برق یا دیر شدن مستند ببعد مسافه خواهند
بود و چون مذکور شد که هرگاه ماده دخانی که برق از آن حاصل میشود لطیف باشد زود خاموش میشود گوییم که اگر ماده غلیظ
و کثیف باشد خاموش نشود و بمدافعت بخاری که از بالا بزیر می آید باشد نازل شود و احیانا میشود که ماده غلیظی
بپای صفت از زمین تا بالا کشیده باشد و آتش در وی افتد و همچنان میسوزد تا بپایین رسد و این را صاعقه نامند
و تا بزمین می آید لطافتی پیدا کند بسبب تاثیر و تلطیف آتش و بسبب لطافت در چیزهای نرم متخلخل چون پشم و پنبه
و غیره نفوذ کند و نسوزاند چرا که سوزانیدن قدرت ملاقات و مصاحبت میان آتش و آنچه او را سوزاند میخواهد
و دست هم برای آنکه اگر جزئی لطیف را هر چند مستعد سوختن و درگرفتن باشد از شعله آتشی بگذرانی از آتش
در و هیچ ظاهر نشود و چون صاعقه سریع الحرکه است و از جانب جایی که در خاوت و سستی باو دست هیچ ممانعت
و مدافعت نور زود زده و بگذرد و هیچ نسوزد و در جایی که صلابتی دارد و نفوذ نتوانند کرد و مصادمت و مقاومت
کند گاه بگذارد و گاه بشکند و گویند که اگر کیسه که در او زر و نقره باشد بصاعقه زر و نقره را بگدازد و بکیسه اصلا ضرر نرساند
[illegible] که از گداخته های زر و نقره با در رسد و روایت کنند که در راه مکه سالی بحاجیان رسیده بود و بر شتر
و بار زده جوال و پلاس و جامه که در او بوده بحال خود مانده بود و ظروف مسین و شبه آن گداخته بوده و همچنین بسم
و پوست شتر بحال خود بوده اما استخوانها از هم فرو ریخت و نیست و نابود گشته و میر سید شریف در شرح مواقف
مذکور ساخته که جمعی کثیر که تواتر بآن حاصل شود خبر دادند که در شیراز صاعقه بگنجد از بعضی مشایخ رسیده دیگ قند را گداخت

وهیچ جزو دیگر را از فروش و اسباب آنرا نسوخت و گاه هست که یکطرف جسم صلب رسد و آنرا بشکافد و بعضی از فضلا گوید
که در دهستان ولایت فرغانه درختی عظیم دیدم که صاعقه او را از ده بوده و یک نیمه او را انداخته و نیمه دیگر برقرار مانده بود و گویند
که در هرات مناره مسجد جامع را صاعقه بدو نیم کرده بوده و راقم حروف مکرر در هند دیده که صاعقه پوست
درخت عظیم را با بعضی شاخها کنده و باصل درخت هیچ ضرر نرسانیده

باب دوم در سبب پدید آمدن قوس قزح که در افواه بکمان رستم مشهور است و هاله و طفاوه

مراد آنکه سبب استداره قوس و اختلاف
الوان آن مسئله ایست در کمال اشکال و قوت بازوی هر فهمی کمان او را نتواند کشید و شیخ ابو علی گفته که سبب
اختلاف الوان او را چنانکه باید واضح و معلوم نگشته و بعضی بر آنند که آن بمحض حکمت الهی بی سببی ظاهر حادث میشود
و بعضی گویند که از تاثیر اوضاع افلاک و اتصالات کواکب بحصول میپیوندد و بهر تقدیر وجود حقیقی داشته نه خیالی از باب
وجود صورتی که در آینه و آب افتد و شیخ ابو الفضل هندی در تاریخی که بنام فرمان فرمای ممالک هندوستان جلال الدین
اکبر گورکانی پرداخته میگوید که مشائیان این شرف کمان و هاله را نمودی بی بود خیالی پندارند چون نمایش
صورت در آینه و اشراقیان حقیقی وجود دانسته اند راقم حروف گوید که اگر مراد شیخ مشار الیه اینست که مشائیان
مانند نمایش صورت در آینه عندانند پس سهو کرده خواهد بود زیرا که امور مذکوره و صورت مرآت در نظر
اشراقیان متساویست و فرق میان [illegible] نمیگذارند بلکه هر دو را موجود حقیقی قرار میدهند و اگر مراد وی اینست
بلکه صورت آینه و کمان و هاله را امکان داشته است که نزد اشراقیان یکیست پس در میان فرق میان مذهب مشائی
و اشراقی تشبیه رفیقند با جمعی هستند غیر فرقه اشراقیه که ایشان فرق میان کمان و هاله و میان صورت آینه
میگذارند حالانکه راقم حروف اشعاری بآن کرده مشهور میان جمهور اینست که چون اجزای مائی در هوا جمع شود و آن
اجزا از درشتی یافته باشند و صیقلی شده بمنزله آینه گردد که عکس چیزهائی که در مقابله او باشند در وی افتند و چون این اجزا
صغیر و خرد باشند صورت در وی ننماید بلکه رنگ در وی پیدا شود و الوان همه از ترکیب سفیدی و سیاهی پیدا میشود
در رنگ زرد میل بسفیدی بیشتر است و رنگ سرخ را شایبه سیاهی بیشتر و خضرت و سبزی قریب بسیاهیست
و شعاع آفتاب را که در غایت روشنیست بمنزله سفیدی گیریم زیرا که روشنائی چون بر سطحهای شفاف و صافی افتد
سفیدی از وی بنظر می آید و هوائی که احاطه بقرص آفتاب کرده بیشتر در روشنی کمتر از آنست و قطعه دیگر از هوا که بوی
هوا محیط بیشتر و بظلمت نزدیکتر پس چون شعاع آفتاب که در اجزای ابتدائی اجزا الوانی بوده بیشتر که بتاریکی
و سیاهی زند ترکیب از سفیدی و سیاهی خواهد بود و چون ظلمت اجزا نسبت بشعاع آفتاب قدری معتد به نداشته
باشد ترکیب سفیدی خواهد بود مانند [illegible] ظلمت اجزا ناشی شده ازین ترکیب رنگ زرد حاصل
شود و باره از اجزای مذکوره که شعاع آفتاب در وی حاصل نشود بلکه شعاع بهوای محیط بقرص آفتاب
منعکس شود طرف سیاهی و ظلمت او غالب خواهد بود چه اجزا همه باهم متشابهند در ظلمت و تاریکی و در
صورت اول عکس آفتاب و شعاع او در آن دیده میشود و در صورت ثانی عکس هوای محیط با آفتاب و شعاع
ثانی اضعف از اول است بنابرین لون مرکب ازین هر دو بجانب سیاهی مایلتر خواهد بود و لونی که این صفت
داشته باشد لون سرخی خواهد بود و چون وضع اجزا بوجهی باشد که شعاع بصر که از وی منعکس میشود نه بجرم آفتاب رسد
و نه بهوای محیط با آفتاب بلکه بهوای دوم رسد که در روشنی کمتر از اول است و عکس او در اجزای بخار افتد
جانب ظلمت و تاریکی از هر دو صورت اول غالبتر و بیشتر خواهد بود و لون حاصل ازین چنین ترکیبی نسبت بزردی کرده بجانب
سیاهی مایلتر خواهد بود و اینچنین لونی سبزی و خضرت است و بعضی از متقدمین چنین گفته اند که چون ناحیه علیای قوس
نزدیک بشمس است و انعکاس بیشتر و قوی تر زرد مینماید و ناحیه سفلی چون دورتر است و انعکاس آن قوت ندارد
ارغوانی نماید و میان از ترکیب این هر دو اختلاط ایشان سبز کنند نمائی نماید تحقیق نماند که هیچکدام ازین وجوه رنگ صحت

ندارد و خیالی محض مینماید و شیخ ابو علی در شفا انصاف داده میگوید که مرا وجه اختلاف الوان را نفهمیدم و اگر آنها که میگویند وقوع آن
بالیستی که اجزای قوس از رنگی برنگی بتدریج منتقل شدی و نیز تولد سبزی که نمائی از سرخ و ارغوانی معهود نیست و مناسب آنکه از این
دو سرخی که صافتر از ارغوانی و تیره تر از سرخی اول است متولد شود و کنند نمائی از زردی و سیاهی یا کبودی و امثال آن باینکه حاصل
شود و در شفا وجوه دیگر نقل کرده و تزییف نموده که چندان فائده در نقل آنها ندیدیم **وسبب استداره قوس آنکه** انعکاس
شعاع از جسم صیقلی بجرمی که مقابل او بوده باشد مشروط است باین شرط که وضع مرآت بروجهی باشد که زاویه که از وصول شعاع
بسطح مرآت حاصل شود و زاویه دیگر که از انعکاس حاصل شود هر دو برابر باشند و مراد از زاویه شعاع زاویه ایست که هرگاه
شعاع واصل مرئی را منبسط فرض کنیم و عمودی از مرکز بصر بسوی او اخراج کنیم و از موضع عمود بموضع اتصال شعاع وصل کنیم
میان خط شعاع و این خط آخری که وصل کرده ایم حادث شود و همچنین اگر خط واصل را اخراج کنیم از طرف مقابل عمود که
از خط شعاع در گذرد میان این خط واصل که اخراج کرده ایم و میان خط انعکاس در همان جهت که اخراج کرده ایم
نه در جهت عمود زاویه حادث و آنرا زاویه انعکاس می نامیم و بعبارت دیگر عمودی از موضع وصول شعاع بر سطح
منبسط شعاعی اخراج کنیم و باید که زاویه مابین شعاع واصل و شعاع منعکس را تنصیف کنند و آن زاویه که جانب خط
شعاع است زاویه شعاع نامند و آن زاویه که جانب خط انعکاس است زاویه انعکاس نامند یعنی زاویه مابین خطی شعاع و انعکاس منصف باشند و اگر این دو زاویه مساوی
نیفتد رؤیت ممکن نیست و از برای آسانی تصور آنچه گفتیم این شکل ثبت افتاد و چون این مقدمه تمهید یافت گوئیم که از همه اجزای ابر نقطه که منعکس میشود بجرم آفتاب نتوانند رسید
بلکه بشروط مذکوره است و این شرط در هر جزوی که یافت شود از انعکاس شعاعی که با آفتاب رسد
لازم است پس همه آن اجزا با آفتاب یکسان داشته باشند و بنابر این آفتاب در مرکز آن اجزا باید
از مرکز دائره که از نصف و ترتیب آن اجزا حاصل شده باشد آنرا محور نامند و مرکز واقع بودن باید که بوده باشد
و آنچه از کلام شیخ در شفا مستفاد میشود اینکه اگر آفتاب بر افق باشد قوس نصف دائره خواهد بود
و از خواجه مظفر شیرازی که سابقا مذکور شد درین باب نوشته مستفاد میشود که اگر آفتاب فوق افق باشد
قوس بیشتر از نصف دائره خواهد بود در غایت دائره او کوچکتر باشد و این اظهر است هر چند بعضی کلام خالی از اشکال
نبوده باشد و صاحب مواقف گوید که بعضی از فضلای زمان ما که در علم مناظر مرتبه عالی داشت دعوی بطلان این وجوه
و اسباب میکرد و الله اعلم بالصواب **وسبب حدوث هاله** که آنرا بپارسی خرمن ماه گویند آنست که هرگاه ماه در میان
آسمان بود و میان ناظر و ماه ابری تنک و لطیف حایل شود و لطافت او بحدی باشد که
نور او بر زمین مانع نشود و اجزای بخاری این ابر صیقلی و زوایش یافته باشد دیدن قرص ماه و رسیدن
بروجهی واقع شده باشد که خط شعاعی از او بقمر منعکس تواند شد و لون قمر و روشنائی آن در وی نمایان گردد
نه عکس قرص چه آن اجزا خود است و احتمال دیدن جرم ماه ندارد چنانکه سابقا گفتیم و چون آن اجزا همه بر زمین
وضع باید که باشد بر محیط دائره موهوم که محورش خط واصل میان جرم قمر و مرکز بصر باید که واقع شده باشند
و بنابراینکه این اجزا نزدیک یکدیگر بتوالی واقعند دائره از آنها متوهم میشود که حقیقت هاله عبارت از آنست
و میان این دائره خالی از ابر نماید که شرط انعکاس بنور قمر در وی متحقق نیست چرا که از برابر اصل جرم دیده میشود
نه عکس و شمس را هاله نبود مگر نادرا و آنرا طفاوه خوانند و سبب ندرت او اینکه هاله از سحاب رقیق
لطیف که مانع رؤیت نیر نباشد حاصل میشود و حرارت شمس چنین ابر را زود بتحلیل میبرد و هاله شمس دلالت
بر باران بیشتر از هاله قمر است چرا چنین لطوبت بخاری باید بود تا شمس او را تحلیل کرده باعث رؤیت هاله شود و احتمال

چو هاله بالای هم دیده میشود و هرگاه دو اثر موصوف بصفت مذکور در هوا باشد و بر بالای یکدیگر باشد این صورت پیدا شود و تحتانی که اقرب است
هم بحسب واقع و هم بحسب رؤیت اعظم خواهد بود و بعضی گفته اند که هفت هاله بر بالای یکدیگر دیدیم و شیخ ابوعلی ابن سینا ادعا نموده و نیز
گفته که در اثنای سال سیصد و نود و یکم از هجرت هاله تامه دیدیم با الوان قوس قزح و دیگری ناقصه بعد از این بچندین سال و هاله
دیگر دیدیم گرد شمس که الوان قوس داشت و هاله دیگر در همدان دیدیم گرد قمر که الوان قوس قزح داشت و قوس قزح مخصوص روز
نیست و در شب هم دیده میشود و راقم حروف در شب قوس قزح دیده و گفته اند که بسبب نور قمر دیده میشود و ممکنست که بسبب
آتشی که در صحرای عظیمی در گرفته باشد دیده شود چنانکه در حمامات باعتبار نور چراغ دیده میشود **باب سیم در سبب**
زلزله و پیدا شدن چشمه های آب سابقا گفته شد که تولد بخار و دخان مذکور شد و چون مذکورات در زمین متولد شود اگر آن زمین
صلابت و متانت داشته باشد و منافذ و مسامات در او کم باشد مانند زمینهای سنگلاخ بخار و دخان در آن محبوس بماند و راه بیرون رفتن
نیابد و هرگاه ماده او بسیار باشد و حرارت هم قوی زیاده تر شود خواهد که برآید و چون زمین صلابتی دارد و منافذ مفقود
است راه بیرون آمدن نیست و بیرون آمدن قوت کند و اضطراب و اختلاج در زمین پیدا شود و اگر زور زمین را شکافت و راه بدر
شدن یافت زلزله ساکن شود و اگر نه مدت مدید بلرزد و امتداد یابد و گاه میشود که برودت زمین حرارت او را باطل کند و در همان
جا ساکن شود و زلزله بر طرف شود و بیشتر زلزله در کوهستانها باشد و در زمینهای شوره ناک و ریگستان و غیر آنکه سستی و رخاوت
داشته باشد زلزله کم واقع میشود بجهت آنکه مسامات آن زمینها گشاده است و دخان و بخار راه بدر رود دارد و بخار را اگر محبوس
میماند و گاه هست که آن ماده در اجزاء زمین که زیر آن متخلخل است و بالا صلب است متکاثف تردد کنند و آوازی از آن بگوش
رسد و یا آنکه خواهد که در اجزای متکاثف حرکت کنند و زمین را بلرزانند و پیش از آنکه زمین را بلرزاند آوازی از آن بگوش رسد
چه تموج هوا زودتر بگوش میرسد تا ملاحق اضطراب و اختلاج اجزای زمین و بسیارست که بعد از زلزله باد بهم میرسد زیرا که چون
بخار و دخان بشدت از زمین بر می آید هوا را بتموج در می آورند و گاه میشود که بعد از زلزله زمین شکافته شود و آب
از او روان گردد چنانکه بعد از این بیان خواهیم کرد و گاه آتش بر می آید و سببش اینکه دخانی که در زیر زمین محبوس است دهنیتی
و چربی یا اجزاء کبریتی داشته باشد و حرارت بسیار با او باشد و چون بشدت و قوت از زمین بر می آید از شدت حرکت
و بهم سائیدن آن با اجزاء ارضی که در ممر او واقع شده حرارت عظیم بهم رسیده آتش در گیرد و شعله کشد و بحسب اختلاف
آن ماده در غلظت و رقت و سرعت و بطوء انطفا و خاموش شدن آن آتش دست بهم دهد و از جمله اسباب آتش
بر آمدن از زمین اینست که اجزای کبریتی یا نداوة و تری نفط و مانند آن در زمین بوده باشد و حرارت مفرطی در آن زمین
و جوف آن بهم رسیده و ماده بسیار بهم رسیده پس آن زمین آتش در گیرد و هیچ بار خاموش نشود و اگر نشود باز
زده در گیرد و در بادکوبه که معدن نفط است زمینی گویند که همیشه مانند تنور در اشتعال است و اگر در آن حوالی
زمین را اندکی حفر کنند آتش بر می آید و بعضی از فضلا گفته اند که چون خاک گورستان دسومتی پیدا کند گاه باشد که
از این جهت مشتعل شود چه حرارت باعتبار بخار در آن زمین پیدا شود و در اجزای چرب آن آتش در گیرد و مردم خیال
کنند که آن نوریست که از آسمان آمده و این را بکرامات صاحب مزار نسبت دهند و راقم حروف گوید که این سخن
از آن فاضل بغایت محل تعجب است و بجهت استغراب و تعجب ثبت افتاد و پوشیده نماند که شیخ در شفا وجهی چند بجهت
حدوث زلزله ایراد کرده خالی از بعد نیست یکی از آن جمله اینکه چون کسوف مشتد شود شعاع از جرم ارض منقطع شود و بردی
دفعی در جرم ارضی حادث شود و باعث صلابت و کثافت او گردد و بخار و دخان مختنق و محبوس گردد و در وقت میان بردی
دفعة حادث و آنکه تدریجا بهم رسد چنانچه اگر کسی در تابستان بسرمای شدید مبتلا شود یا آنکه از حمام بر آمده بیکدفعه بسرمای
گرفتار گردد تاثیر آن نه مثل تاثیر سرمای زمستان و نه مثل تاثیر سرماست در کسی که در خارج حمام بتدریج رخت بکند و خویشتن
را بسرما دهد و دیگر آنکه ماده های مختلف در هوا با هم ممانعت و مقاومت کنند و آنکه مغلوب است در تحت الارض محبوس
بماند و موجب زلزله گردد و نیز مخفی نماند که بعضی از قدمای یونانیین گفته اند که سبب حدوث زلزله اینست که از
آن غارها باعث لرزش زمین میشود و بعضی دیگر گفته اند که غاری چند مجوف در زیر زمینها باشد و انهدام
در وقتی که باران بسیار است یا کم کم است حادث میشود اما کثرت امطار را از این جهت تاثیر در زلزله
میکنند که کوهها و اطراف آن ناقع و خیسیده و نم خورده میشود و رخاوت و سستی در آنها پیدا میکرده و هرچه از این باب

بل

هر بشق خویش منفصل میشود و قوت تماسک در آنها نمی باشد که قوت تماسک و نگهداری خویش و دشواری انفصال اجزا از همدیگر بخشکی
می باشد و اما خشکی و قلت باران بدین سبب چونانکه در غایت خشکی و یبوست باشد اجزای آن از هم ریزد و پراکنده میشود و لهذا عوام میگویند
که آمدن باران چنانکه باعث خرابی عمارات خشت و گل میشود باعث آبادانی آنها هم هست پس هرگاه خشکی در کوهها بنهایت انجامد
باندک ثقلی از هم فرو ریخته در زمین ساقط میشود و این مذهب نیز نادرست میباید چه زلزله در جائی چند واقع میشود که در آن نزدیکی
کوه نباشد و اگر باشد از آن هیچ ساقط نشده باشد و اگر احیانا بسبب زلزله ساقط شود بسبب زلزله ساقط میشود البته پیش
از آن ساقط نشده باشد که او گمان برده اگر بالفرض احیانا سبب زلزله شود نهایت نادر خواهد بود و پس سبب زلزله را منحصر در آن
ساختن چنانکه او کرده وجهی ندارد و فرقه دیگر را زعم اینکه زمین بر هوا تکیه کرده و آن جانب زمین که بر هوا تکیه کرده است متخلخل
و سست است و منافذ بسیار در او هست و این جانب که آبادانی است بسبب باران تکاثف و صلابت پیدا کرده و چون هوا
در آن منافذ داخل شود و بسبب خفت طبعی و میل ذاتی که بصعود و بالا رفتن دارد حرکت کند و راه بر آمدن نیابد و سست لاجرم
زمین را بلرزاند و این قول مذهب انکساغورس و اتباع اوست و اگر چنانچه بودی زلزله مخصوص بوقتی و فصلی نبودی و در همه اوقات
و فصول اینگونه پیدا آمدی **و اما سبب حدوث چشمه های آب و انفجار عیون** اینکه چون بخار در زمین متولد شود
و رطوبت بر او غالب باشد تا بسبب برودت زمین حرارت او زائل میشود و یکی قرار میگیرد و چنانکه آب باران بعد از زوال حرارت
از بخار پیکی ساکن شود یا آنکه همان بقوت حرارت میل بصعود دارد و در صورت اول اگر منفذی پیدا کند بر آید اما اگر
بخار و سیلان نمیکند و اگر منفذ پیدا نکند در جاها و قنوات ظاهر میگردد و در صورت ثانی زمین را بشکافد و بقوت تمام
بر آید اما آن آب چندان سرد نباشد و میشود که در صورت اول ماده آب بسیار باشد و همیشه از بخارات از زیر زمین
مدد باو میرسیده باشد و بعضی بعضی را دفع کنند و زمین را بشکافد و بقوت هرچه تمامتر بر آید و این میتواند بود که بسیار سرد باشد
و از نداوة و تریها که از باران و برف حاصل میشود مدد بآن چشمه ها میرسد و در تابستان که برف و باران نیست نقصان
در آنها ظاهر میشود و از جمله اسباب حدوث چشمه ها و دوام وجود برفست در قلل جبال شواهق که حدوث آن برف
چون دوامی دارد و همیشه آب میشود از منافذ زمین نفوذ کرده از مواضعی که این منافذ بود و پیوسته سر بر می زنند و اگر این
برف دوام نداشتی آب آن در فصولی که برف تمام میشود منقطع میشود و هرگاه آبها و بخارهای مذکوره در مواضعی که معدن
کبریت باشد تردد کنند یا مجرا او قریب بمواضع انجماد باشد بر وجهی که حرارت بخارها و دخانهای گرم کبریتی باو رسد چشمه آب گرم
ظاهر میشود و بعضی بسبب آنکه آبهای گرم بوی کبریت می آید و بر سید شریف در شرح مواقف گوید که بعضی گویند که آب
چاه و قنوات و چشمه ها از آبهای که در زمین محتبس و پراکنده بهم میرسد یا بر طریقی که راه اتصال بهم پیدا میکنند
و جمع شده بیرون می آیند نه از انقلاب بخارات چه هوا منقلب میشود و این قول اقوی و اولی است چه آب چشمه ها و چاهها و قنوات
بزیادتی برف و باران زیاده میشود راقم حروف گوید که هیچ منافاتی میان اینکه اصل چشمه و غیر آن از انقلاب بخار حاصل
شده باشد و اینکه از برف و باران مدد باو میرسیده و زیاده میشده باشد و در وقتی که این مدد باو نمیرسیده باشد نقصان
در او ظاهر شود نیست و هیچکس منکر این معنی نمی تواند بود و نیز بعضی چشمه هاست که آب آن در فصول از نوع تفاوت
نمیکند **تذنیب در سبب حدوث ذوات الاذناب و نیازک و اعمده و شبه آن** سبب آنکه چون دخان
لطیفی که ماده آن چندان غلظتی و کثافتی نداشته باشد صعود کند و نزدیک بکره آتش رسد بجهت قرب کره اثیر
آتش در او در گیرد مانند دود فتیله که تازه خاموش شده باشد چون آن دود را نزدیک بچراغ دارند بجهت اینکه
آن دود بچراغ نزدیک شود و شعله آتش بسوی او میل کند و نیز هیئت وجود دود نیز او را بسوی خود کشد و آتش
در گیرد و بپایین آید تا فتیله روشن شود و چون ماده دخانی لطیف است چنانکه آتش در گیرد و نار صرف شود
و آن نار شفاف می باشد یعنی هیچ لون ندارد و مرئی نگردد پس چنان بنظر آید که منطفی می شود که خاموش شد پس آن
ماده دخانی از یکطرف در اشتعال باشد و از طرف دیگر در خاموش شدن و آن می ماند که ستاره از آسمان
فرود آید و امتداد آن دخان بهر طرف که باشد حرکت آن کوکب بسوی آن طرف خواهد بود و اگر گویند که حصول آن
دخان لطیف تا موضعی که اقرب کره اثیر باو رسد مستبعد است گوئیم که ممکنست که آن غبار بشدت حرارت سریع السیر

بوده باشد و از کره زمهریر عبور کند و آن قدر مکث نکند که سردی کره زمهریر او را خاموش گرداند و این هم ممکن که سردی کره زمهریر او را
خاموش گرداند و این هم ممکن است که دخان اول غلیظ بوده باشد و در اثنای صعود بسبب موانع مثل ثقل که از برد بهم رسانده و ممانعت
سحاب و غیر آن که بر سر راه او واقع باشد توقف کند تا لطیف گردد و بالا رود و یا لطیف او بالا رود و غلیظ او نازل شود و اگر این ماده
غلیظ باشد آتش در گیرد بهمان طریق که گفتیم یا خود بخود چه در آن طبقه بالا برودت و رطوبت نیز مفقود است پس مقتضی آن است
که صورت ناریت موجود است و موانع نه گو تا ماده دخانی که یبوست دارد قابل است لاجرم مشتعل میشود و زود بزود بخاموشی
نرسد و آن دخان بهر هیئتی که مجتمع شده باشد بهمان شکل در نظر در آید گاه بصورت حیوانی که شاخ داشته باشد و گاهی بصورت
نیزه و گاهی بصورت عصا و تیغ و غیر آن و احیانا شکلی مصور شود که دم داشته باشد یا گیسو و گاه باشد که دنبال و گیسو
نه باین اعتبار است که شکل آن دخان باین هیئت بوده بلکه آن دخان شکل دیگر داشته باشد و شعله ها از و جدا شده بالا می آید
و آن شعله ها باین شکل نماید و اگر این شعله ها از پایان آن صورت جدا شود دنباله دانند و اگر از بالا جدا شود گیسو خوانند
چنانکه گاهی در خرمن کاهها که بیلی جمع کرده بلند کنند و آتش در ان زنند بظهور میرسد و در آتش بازیها ازین باب بسیار
بظهور میرسد و گویند که در بعضی اوقات این ماده شکل مستدیر میدارد و چنان بخیال در می آید که آفتاب کم نوری در
آسمان پیدا شده یا ماهی ازین قبیل و بعد از آن چون خاموش میشود جرم سیاهی از و بنظر در می آید که با انکشاف شبیه میتوان کرد
و از غرائب حالات او اینکه طلوع و غروب دارد و با حرکت فلک الافلاک موافقت کند و جمعی او دلیل میسازند باینکه کره اثیر
و آنچه در ان حوالی است از هوا بتبعیت فلک الافلاک حرکت کنند چنانکه باقی افلاک بتبعیت او حرکت کنند و شیخ در شفا
حکایت کرده که در سال سیصد و نود و هفت هجری کوکبی ازین باب ظاهر شد و نزدیک بیست سه ماه ماند و هر وقت شراره ها
از وجدا میشد و در اوائل حال سیاهی و سبزی میزد و در رفته رفته لطیفتر و سفیدتر شد تا بالکلیه مضمحل شد و مولانا علاء الدین
علی القوشجی که از جمله ملازمان الغ بیک در رصد سمرقند است حکایت میکند که در زمان ما ذو ذنبی ظاهر شد که
نزدیک باکلیل شمالی که کوکبی است از کواکب ثابته و همراه اکلیل طلوع و غروب میکرد و بعد از مدتی ظاهر شد که حرکت
خاص هم دارد و آن حرکت در مابین مشرق و شمال بود در غایت بطئی و بتدریج ضعیف میشد تا بعد از شش ماه محو
و مضمحل شد و در این مدت شش ماه بقدر نیزه از اکلیل دور شده بود و خاموشی او بدو نحو ممکن است اول اینکه
بحرارت و خفت که دارد بالا میرود تا بکره نار رسد و آتشی که در آنجاست بغایت قویست و ذو ذو اجسام
بیگانه را تغیر و تحویل میکند با آتش صرف پس مرئی نشود و این هم درین مقام نوعی از انطفا و خاموشی نامیده
میشود و این خاموشی باید که از اعلای او شروع کند و دوم اینکه آن ماده بر جای خود بایستد و بتدریج شعله میکشد
تا خاموش گردد تا بای روش که نار صرف گردد یا خاکستر شود و این نوع خاموشی از هم جانب بر سبیل تساوی
روی دهد و فرقی دیگر اینکه این خاموشی دیرتر از اول دست بهم دهد و گویند که گاهی هست که در هم میشود و تراکم
و از وجامی پیدا میکنند و بشکل گوی یا فندق نمایان میشود یا درکجه و منفذی در زیر آسمان بنظر آشنه میشود و چون
باوجود رطوبت هوا بالا رفتن اجزای دخانی دشوار است از وقوع این حوادث استدلال بر کثرت باد تا و کمی باران
و یبوست هوا و مرضهای گرم و خشک که شدتی داشته باشد میکنند و بر او کیا پوشیده نیست که ازین آثار ظن ضعیفی
هم بهم نرسد چه احتمال موانع و معارضات یبوست مذکوره قویست و نیز وقوع صور چندان احتیاجی به یبوست
غیر معهود ندارد چنانکه از تصویراتی که کردیم بوضوح میرسد و اهل حروف گویند که انچه از اسباب حوادث تا غایت مذکور
قول فلاسفه و سائر عقلاست که بتجربه و حدس راه بان پیدا کرده اند و در اخبار ائمه معصومین صلوات الله
و سلامه علیهم ازین نوع اسباب برای این حوادث مذکور نشده و اسبابی که برای این اشیا در اخبار مذکور است
چندان منافاتی با آنچه مذکور شد ندارد بلی سحاب را النبی بحرکت منشاء بخار میتواند بود مذکور است و اما باران
چنانچه از قرآن و حدیث مفهوم میشود از آسمان می آید و اسباب آن چیزی چند است که عقل عقلا با آن راه
نمیبرد و در باب باد نیز اسباب مختلف واقع شده بعضی اخبار دال است بر اینکه اختیار بادها و مقادیر آن

میرزا م

در قبضه تصرف ضابطی از ملائکه کرام است و باره دیگر تصریح باین معنی میکنند که مبادی انواع بادها در تحت رکن شامی از ارکان بیت
مکرم موضوع است و جمع میان این دو روایت باین طریق میتوان کرد که ملکی که بانواع ریاح و ارسال و حبس آن موکلست در تحت
ارض در محاذات رکن شامی مسکن داشته باشد و چون در خبر اول واقع شده که بادها در زمین است بجای این طریق میتوان جمع نمود
کرد و ممکن است که آن ملک نفس رکن و فوق آن نیز مسکن داشته باشد و اگر تجویز کنیم که در خبر اول مراد از حبس بادها در تحت
ارض حبس و خزان اسباب و علل آن بوده باشد و فوق ارض نیز دیگر میشود و طایفه که از مضمون خبر اول که ریاح مسکن
در زیر زمین است استشمام رایحه این معنی نیز میکنند که بخارات تحت الارض بطریقی که اجمالی سابقا بآن رفت علت هبوب
ریاح اربع است که عبارت از شمال و صبا و جنوب و دبور بوده است و ملک موکل با آنها در فوق است و آنچه در زیر زمین است
ریح عقیم است که نوعی از ریح عذاب است و در قرآن مجید واقع شده و این جمع را از بعضی روایات میتوان فهمید و علی ای تقدیر
اسباب ریح را تطبیق با بعضی از وجوه آن که سابقا مرقوم شد میتوان کرد چه آن اسباب که مذکور شد منافات ندارد که با آنکه
ملک بضبط و ربط آن مقرر باشد و بعضی از وجوه که در حدیث واقع شده نیز تطبیق بر ان وجهها که حکما گویند چه اسباب باد میکنند
و نیز آنچه درین باب میگویند بر سبیل گمان و تخمین میگویند و اما آنچه در باب باران در روایات و آیات بنظر قاصر رسیده
بر وجوه فلاسفه انطباقی ندارد و بعضی از مفسرین در تفسیر آیه کریمه و ینزل من السماء من جبال فیها من برد چنین گفته اند که مراد
از جبال قطعهای ابر است که فی الجمله ادعا شکوه گفته میتوان کرد و چون مراد قطعهای ابر است که در کره زمهریر است و وقتی
که این جمادی و فسردگی در آنها باشد آنها را بوجهی از وجوه برد و تگرگ میتوان نامید و این بر تقدیری است که لفظ من برد را که
در آیه شریفه بیان جبال باشد چه تفسیر او آنچه ذکر شد بیان آنچه منزل میشود و فرود می آید میکرده باشد احتیاج باین هم نخواهد بود
و مراد از سما جهت فوق است چه در لغت عرب هر چه فوق آدمی باشد و سایه بر او عکس انداز د او را سما گویند پس ملاحظه معنی این خواهد
بود که خدای تعالی از جهت فوق فرود میفرستد از کوهی چند که در ان جهت است که عبارت از ابر باشد تگرگ را و این کوهها
از تگرگ ملتئم و حاصل شده فرود آینده تگرگ بودن در نظر آیه مقدر است و کوههای تگرگ بودن مذکور و این بر تقدیری است که
لفظ من برد تفسیر جبال کند و اما اگر بیان فرود آینده و نازل مذکور خواهد بود آنچه مفسرین عامه گفته اند انست را قم حروف
گوید که این تفسیر با وجود آنکه متضمن عدول از ظاهر آیه کریمه است بیفزودنی که داعی بآن بوده باشد چه برهان قاطعی بر خلاف
آنچه ظاهر آیه دلالت بر ان میکند قایم نشده و اگر قدما و حکما اعتراف بعجز از معرفت حقیقت سماوات کرده و اساطین
حکمت بسیار مختلف سخن گفته اند و آنچه درین باب گفته اند از فحوای کلام ایشان ظاهر میشود که از روی تخمین و گمان
گفته اند مخالفت دارد با مضمون حدیث زینب عطاره که حسین بن زید الهاشمی از حضرت امام بحق ناطق جعفر بن
محمد الصادق ع علیه حضرت رسالت پناه را صلی الله علیه و آله با زینب مذکور روایت کرده و در ان روایت
این مضمون واقع شده که هفت طبقه زمین با طبقه های که حامل این هفت طبقه اند و هفت آسمان با دریایی که اعظم
از مجموع این طبقهای علوی و سفلی است در نزد جبال برد که در قرآن مجید در آیه کریمه واقع شده مانند حلقه ایست
که در صحرای خشک و فضای افتاده باشد پس نتواند بود که جبال برد کره زمهریر و چیزهایی که در وست بوده باشد و بسیاری
از روایات دلالت میکند برین معنی که باران از آسمانها می آید و در روایت واقع شده که امیر المؤمنین علیه السلام
اول مرتبه که باران بتقاطر و فرود آمدن شروع میکرد در باران می ایستاد تا سر و ریش و جامه آن حضرت تر میشد
روزی گفتند که یا امیر المؤمنین بسوی منزل و زیر سقف بروید که تر نشوید حضرت در جواب میفرمودند که این
آب که الحال می آید بتازگی از عرش و آن حوالی جدا شده و بعد از ان میفرمودند که در زیر عرش دریایست که
ارزاق حیوانات با و از زمین می روید و هرگاه خدای تعالی خواهد که بجهت ایشان روزی بر دیایند بر حمت خود
وحی میفرستد بسوی آن دریا و از ان آنقدر باران که خدای تعالی خواهد از آسمان بآسمان می آید تا آسمان
اول تا بابر میرسد و ابر آنرا غربال میکند و روایت بقدر طول دارد آنقدر که درین مقام حاجت بود آوردیم و در بعضی
روایات آمده که برق دره و تازیانه ملائکه است که ابر را بآن میرانند و بلند میسازد و رعد آواز اوست

الصلوة م

وآنچه در این باب بنظر آمده خالی از ضعف سند نیست یا بارسال یا بضعف رجال و مع ذلک چندان تکرار یافته و بسندها متعدد منقول شده
در روایتی است که رعد نام آن ملکیست که سحاب را میراند و ممکنست که نام نوعی ملک رعد بوده باشد و اهل عرف این نام را بر آواز
اطلاق کنند و در حدیث اول که تفسیر بآواز ملک شده بنابر معنی عرفی باشد و در جائی که تفسیر بملک شده بنابر معنی شرعی و اگر گوئیم که حرکت
دخان و اضطراب او باعث حرکت ابر و از انقلاع او متوالد شدن و اینکه ابر بسبب دخان حرکت کند منافات ندارد با آنکه ملکی
بضبط و محافظت آن مقرر باشد مثلا درخت میوه دار که بطبع و خاصیتی که در و ودیعت گذاشته شده نمو میکنند و بالا میکشند
و شکوفه میدهد و میوه بار می آورد و آب باران و غیر آن او را سیراب میسازد و باد و آفتاب او را و میوه او را تربیت و پرورش
میدهد و مع ذلک از باغبان مستغنی نیست پس اگر ماده دخانی ابر را حرکت میداده باشد منافاة با آن ندارد که ملک مرتب و مدبر
این کار باشد و بل تدبیر و تنسیق او این معامله بروجهی باشد که بی او صورت نه بندد بلکه محتمل است اکثر شود موافقت میان آنچه بیشتر
مذکور شد و مضمون حدیث بهم میرسد و اینکه در حدیث واقع شده باشد که فلان کار بملک حواله است این معنی ندارد که طبایع و علل
از مدخلیت در ان معزول باشند چنانچه در باب درخت میوه دار واقع شده که ملائکه بتدبیر آن مأمورند و ادراک و پخته
شدن موکلند و انکار مدخلیت سعی باغبان و تاثیر تابش آفتاب و باد و باران نمیتوان کرد و نیز مقرر است و ضروری مذهب
اسلام است که قبض ارواح بملک الموت تعلق دارد و انکار تاثیر جراحتی و کارهائی که مردم خود بخود یا غیر کنند معقول نیست بلی
این قدر هست که تاثیر ماده دخانی در تحریک ابر و حصول برق امر تخمینی و گمانی است نه مانند مسائل که برهانی بوده باشند
و در باب صاعقه واقع شده که جز این نیست که خدای تعالی بآن انتقام از ارباب معاصی و بندگان عاصی میکشد و بمؤمن
و کافر میرسد اما کسی که ذکر خدا بر زبان دارد باو نمیرسد و مشهور است که در ایامی که عسکر یزید علیه اللعنه مکه معظمه را
بر عبدالله زبیر لعنة الله علیه محصور داشتند صاعقه بر عبدالله و اصحاب او در مسجد الحرام واقع شد و جمعی از اصحاب او
در معرض تلف آمدند و چون عبدالله مذکور دشمن امیر المؤمنین و ناصبی و خبیث بود بسبب احترام مسجد محترم حمایت او
نکردند و در باب قوس واقع شده که او را قوس قزح نباید گفت که قزح نام شیطان است و این قوس
امان اهل زمین است و خدای تعالی بنوح نبی وحی فرستاده که تا این قوس در آسمان هست اهل زمین را بغرق
هلاک نخواهم کرد و دلیلست بر ارزانی و فراخی سال این است آنچه در باب قوس واقع شده و از سبب حدوث
آن اثری در اخبار نیست و اما زلزله او را دو سبب در اخبار نقل کرده اند یکی آنکه در ظلمات کوهیست که
ملکی در آن کوهست سوراخی یا بانصد فراع و هر زمینی که در علامت رگی از آن بای کوه متصل است هرگاه خدای تعالی
اراده کند که زمینی را بلرزاند امر کند و فرمان دهد آن ملک را و ملک رگ آن زمین را بجنباند و آن زمین
بلرزش در آید دوم آنکه چون خدای تعالی زمین را آفرید و ماهی را امر کرد که زمین را بردارد و ماهی آنرا برداشت
و مباهات و افتخار کرد و نخوتی او را بسبب برداشتن خلقی باین عظمت و شکوه حاصل شد خدای تعالی ماهی کوچکی را
که قدر یک شبر بود فرستاد تا به بینی او داخل شود و ماهی از این جهت باضطراب در آمد و طپیدن گرفت و چهل روز
این اضطراب با او بود و هرگاه خدای تعالی خواهد که زمینی را بلرزاند آن ماهی کوچک بنظر ماهی بزرگ که زمین را برداشته
در آید و عفو دار گردد و آن ماهی از ترس این ماهی کوچک بلرزیدن افتد و در روایتی دیگر واقع شده که هر قطعه
زمینی بر فلسی است از فلوس آن ماهی بزرگ که زمین را برداشته و چون خدای تعالی خواهد که زمینی را بجنباند امر کند
آن ماهی را که زمین را برداشته آن فلسی را که محاذی آن زمین است بجنباند و پوشیده نماند که هرگاه خوف بر آدمی مستولی
شود همه اعضای آدمی بلرزش و حرکت در می آید بلکه اعضای چند معینی از آدمی بحرکت در می آید و در ماده آدم
محملی است که همیشه آن اعضا می جنبند و از استیلای سلطان و اینکه عضوی دیگر نمی جنبند و حکمت که در ان
ماهی حال بدین منوال بوده باشد بلکه هر وقتی عضوی از و استعداد این حرکت بهم رساند که غیر آن عضو مذکور این استعداد را

نداشته باشد پس گوئیم که ممکنست که هرگاه اراده الهی تعلق بلرزش زمینی مخصوص گرفته باشد و فلسی که محاذی آن زمین بوده باشد آن خاصیت
بهم رساند که در وقت بیم و ترس باضطراب در آید و فلسهای دیگر این خاصیت نداشته باشند و وقتی که اراده تعلق بلرزیدن
آنها گیرد و پس در وقتی که آن ماهی کوچک در نظر ماهی بزرگ در آید همه فلسهای او بحرکت نخواهند آمد که لرزش تمام زمین
لازم آید بلکه هر وقتی فلس معینی از آن فلسها بحرکت در می آید و زمینی مخصوص میلرزد و فرمان دادن خدای تعالی ماهی
بزرگ عبارت از فرستادن ماهی کوچک است پس او تا نظرش در آید و او را بترساند پس رای ظهیر امر در این صورت
از عالم امر تکوینی و تسخیری خواهد بود چنانکه مفسر مانده اند در قائل انما امره اذا اراد شیئا ان یقول له کن فیکون و مفسر مانده که کونوا
قردة خاسئین نه تکلیفی چنانکه مفسر مانده که اقیموا الصلوة و آتوا الزکوة و بهای طریق جمع ما بین هر دو خبر که در باب حوت واقع
شده میتوان کرد و اما جمع میان خبر ماهی و خبر ملکی که در کوه ظلمات بود و رگهای زمین موکل است بای طریق میتوان
کرد که هر دو سبب وقوع داشته باشد و گاهی بآن روش را آنچه عرف گوید که خسوف و کسوف و بادها سخت و بادهائی که
برنگهای گوناگون باشد و آتش عظیم که در هوا نمایان گردد و احیانا شرر یا خاکستر آن بزمین رسد تا باعث تاریکی هوا گردد
و بالجمله هر چه خواص و عوام از آن بترسند و منظری هولناک داشته باشد برای جمله اینها که یاد کردیم نماز آیات واجبست
و در روایات بطبق این معنی واقع شده و علمای فرقه ناجیه فتوی بآن داده اند و هر چه از این جنس باشد اما نمودی مهیب
و منظری بیمناک نداشته باشد و رام اهل عرف عادت بیمی از دیدن آن مستولی نشود نماز برای آن واجب نیست
و این مسئله در کتب فقهی بتفصیل و توضیح مبین شده و لهذا شهاب ثاقب و نیازک و ذو ذنب و ذو ذوابه یعنی ستاره
دم دار و گیسو دار نماز ندارد مگر ستاره باشد که از دیدن هول و واهمه بر اکثر مردم از خواص و عوام دست یابد
و از این معلوم میشود که اکثر اینها که عجب ظاهر در نظرها هولی ندارند تاثیری در عالم سفلی و خاصیتی که از و باید برسید
ندارد چه ظاهر اینست که اگر آنها را احتمال تاثیری در عالم سفلی میرفت چنانکه خسوف و کسوف میرود و شارع برای آنها
هم نمازی قرار داده بود میدادلیس بعنایت الهی ذو ذوابه که امسال ظاهر شد و هیچ کس از اهل عرف از وجایی برکرف
دواهیه نکرد تاثیری نخواهد کرد مگر بخیر و خوبی و قرینه دیگر برای اینست که آنچه اهل تجربه از خواص او گفته اند قلت باران که بها
و حدوث امراض حاره و وبا است و بحمد الله امسال باقبال بیزوال پادشاه سایه مرحمت الهی مورد تاییدات
نامتناهی برازنده اورنگ شاهی فرازنده تاجداری صاحب کلاهی که تا سایه و آفتاب را رسم همسایگی برقرار است
سایه آفتاب دولت و اقبال بیزوالش بر شیعیان و هواخواهان امیر المؤمنین علیه السلام متصل و همواره تا کتان
و مهتاب را تار و پود دعوا و آفت کتان عمر اعادی و دشمنان دین و دولت از گزند مهتاب سهتابش چون
جامه شکیبائی مهجوران رخنه رخنه و پاره پاره باد از سالهای دیگر بهتر و خوشتر
میگذرد سخن را بر این ختم کردم والحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی محمد و آله
قد وقع الفراغ من تسویده یوم الثلثا ... شهر جمادی الاول
... فی دار السلطنة اصفهان
فی مدرسه ...

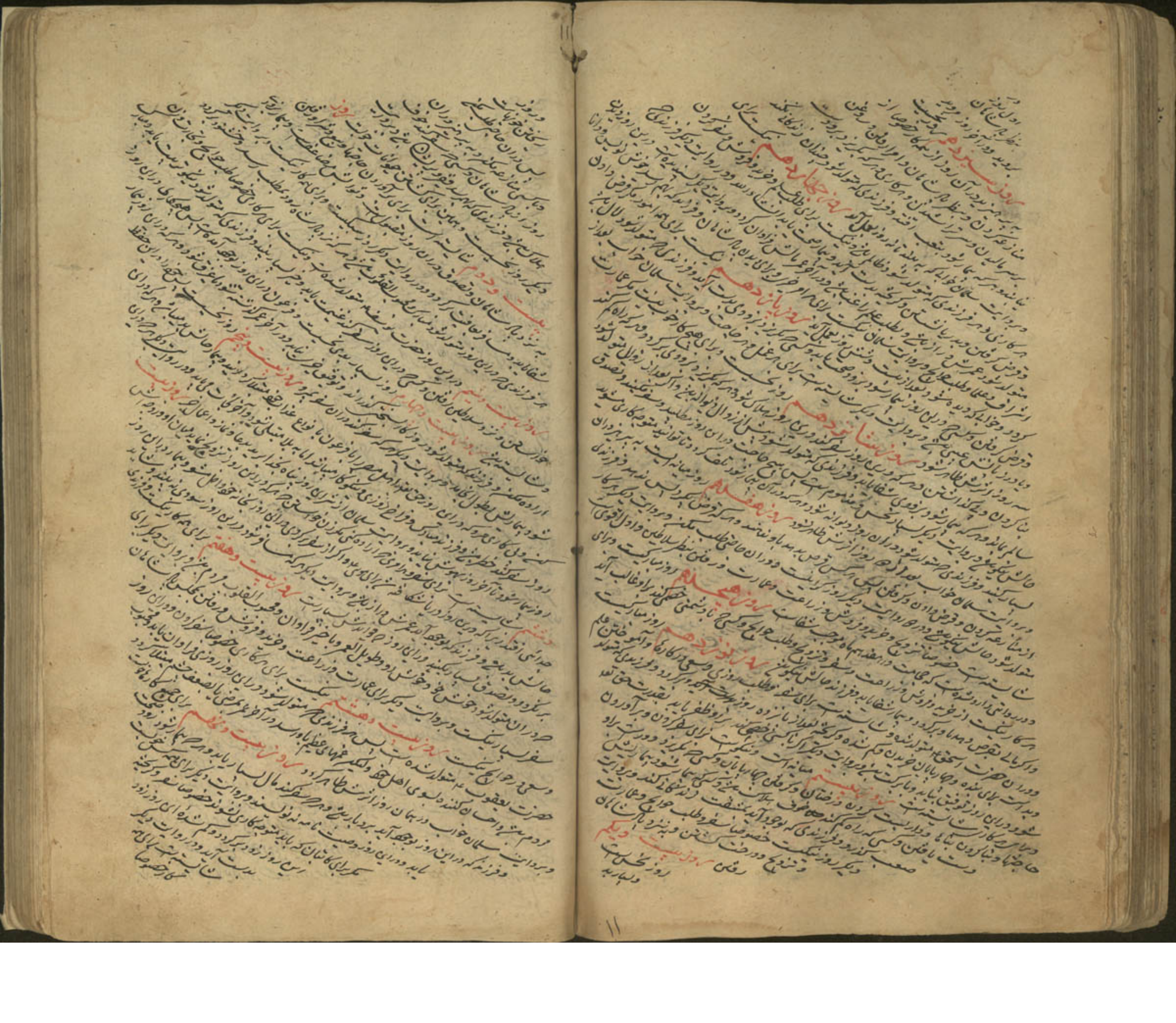
اختیارات در جمیع کارها

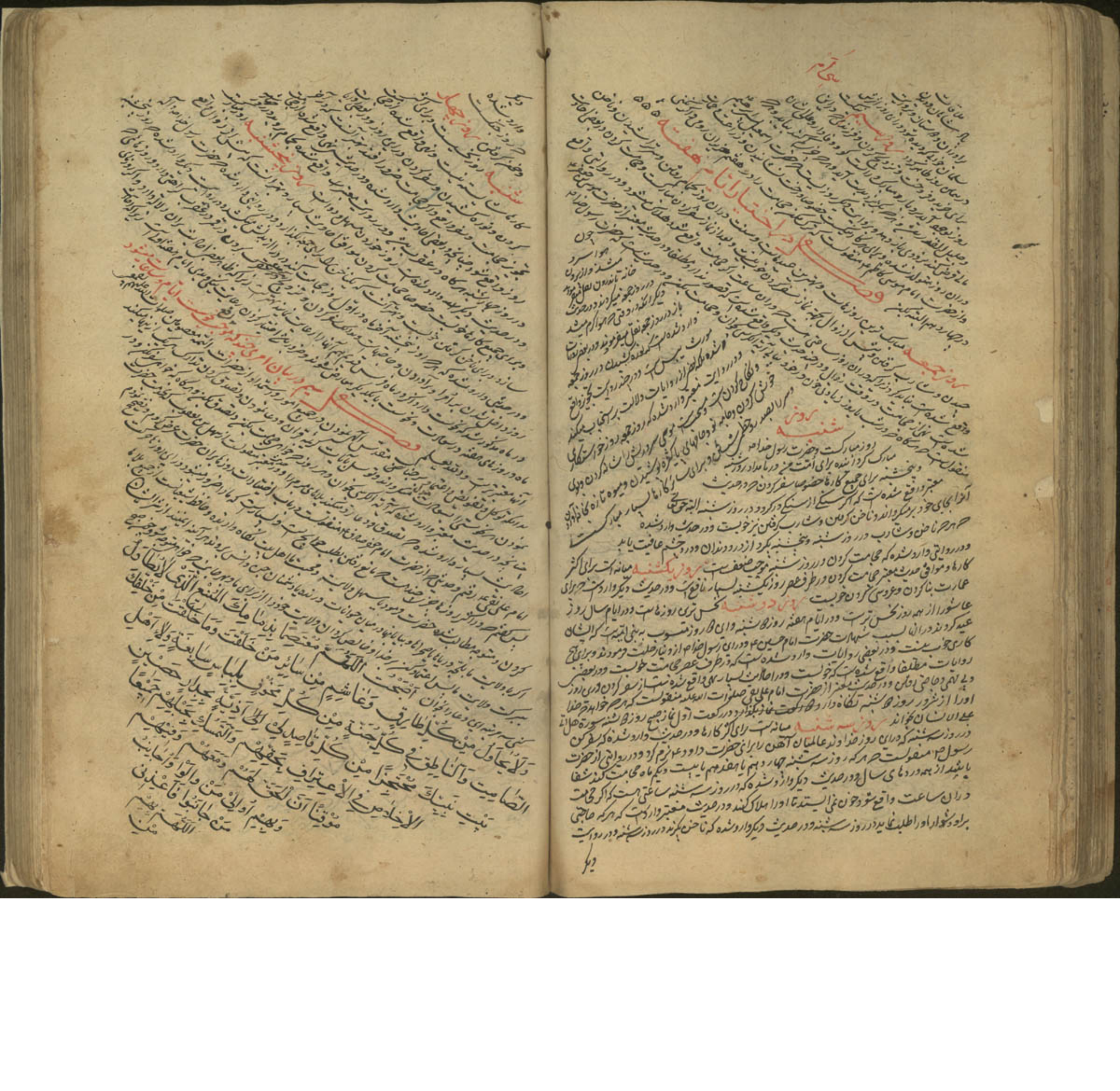
بسم الله الرحمن الرحیم و به ثقتی

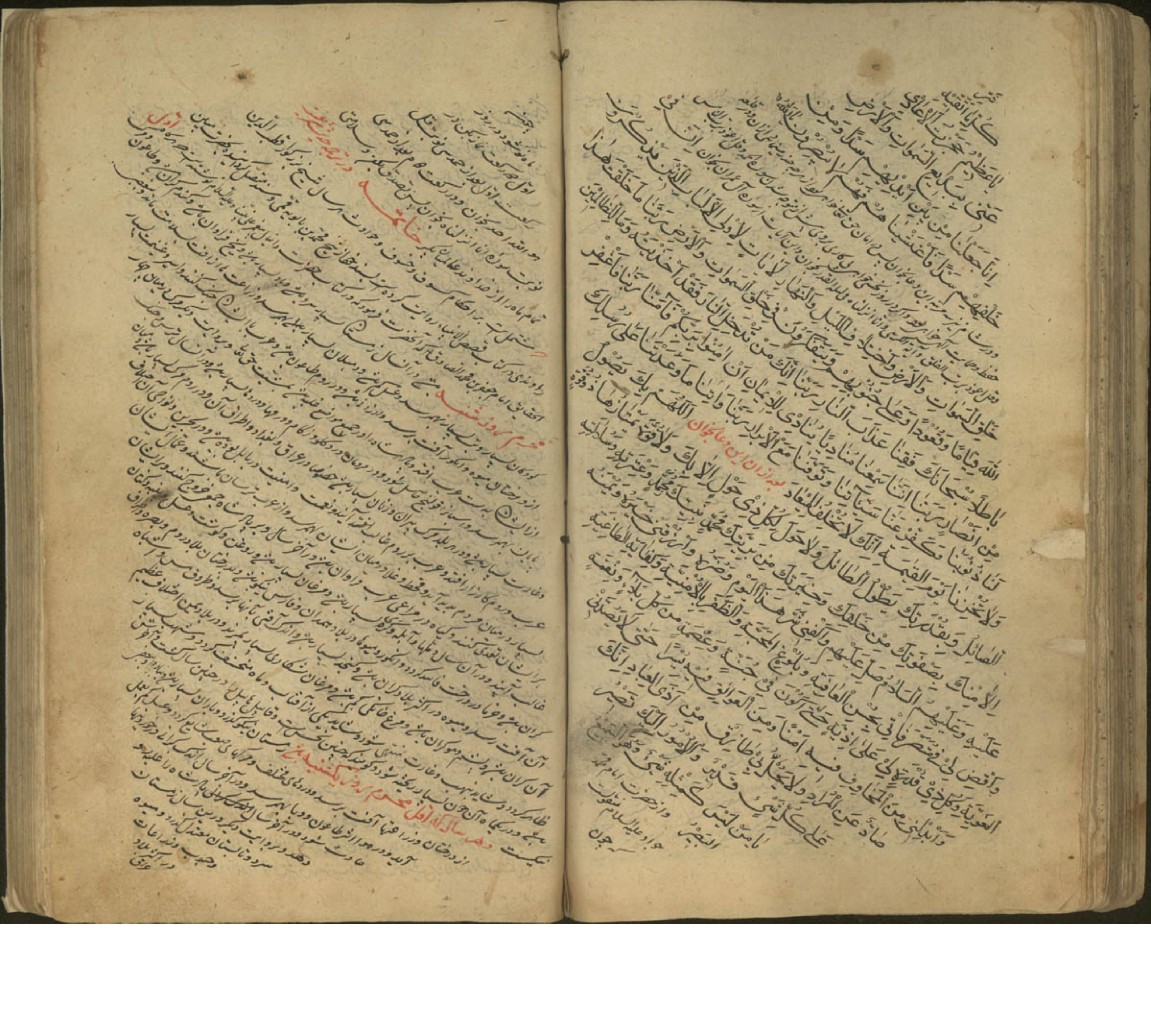
الحمد لله رب العالمین والصلوة علی سید المرسلین محمد وعترته الطاهرین اما بعد چنین گوید احقر عباد الله محمد باقر بن محمد تقی
عفی الله عن جرائمهما که این رساله ایست در بیان انچه از احادیث معتبره اهل بیت رسالت صلوات الله علیهم اجمعین معلوم میشود
از سعادت و نحوست ایام هفته و ماه بجهة ارتکاب اشتغال و ارتحال بروجه اختصار مرقوم میگردد تا انکه جمعی از خلص شیعیان
که در جمیع امور متابعت پیشوایان دین را لازم میدانند باین رساله رجوع نموده محتاج باختیارات ساعات نجومیه که بحسب
شرع مذموم است نباشند وعلی الله التوکل وهو حسبی ونعم الوکیل **فصل اول در اختیارات** ایام ماهست علی بن طاوس
علیه الرحمة وغیر او از حضرت امام بحق ناطق صلوات الله علیه روایت کرده اند که روز اول حضرت آدم ع در آن مخلوق
شده گردیده و روز مبارکیست از برای طلب حوائج و از برای رفتن بنزد پادشاهان و طلب علم و زن خواستن و سفر
کردن و خریدن و فروختن چهارپایان و اگر بنده یا حیوانی در این روز گم شود تا هشت روز بدست آید و هر که در این روز بیمار شود
بزودی شفا می یابد و فرزندی که در این روز متولد شود بخشنده و فراخ روزی و با برکت میشود و در روایت دیگر این روز شادی
و سرور است و برای حوائج و مطالب نزد سلاطین و امرا بروید و بخیر نیکو بسیار که حوائج برآورده میشود بتوفیق حق تعالی و هر چه در این
روز گم شود بزودی پیدا شود و برای همه کار خوبست خصوصا زراعت کردن و درخت نشاندن و عمارت بنا کردن و سفر
کردن و خریدن و فروختن **روز دوم** در این روز حضرت حوا مخلوق شده است و شایسته ای برای زن خواستن
و خانه بنا کردن و تمسکها و قبالها نوشتن و حاجات طلب کردن و اختیار کارها نمودن و هر که در اول این روز بیمار شود
بیماریش سبک میشود بخلاف آخر این روز و فرزندی که متولد شود در این روز نیکو تربیت بیابد و در روایت دیگر شایسته است
برای هر کار خصوصا تزویج و از سفر بخانه داخل شدن و سفر رفتن و خرید و فروش و طلب حوائج **روز سیم**
روز نحسیست و آدم و حوا را در این روز از بهشت بیرون کردند پس بهتر آنکه در این روز آنکه در منزل
اصلاح امور خانه خود کردی و تا ممکن باشد برای کاری بیرون نروی و بپرهیز در این روز از رفتن بنظر پادشاهان
و خرید و فروخت کردن و سایر کارها و هر بنده که در این روز بگریزد بدست آید و هر که در این روز بیمار شود بمشقت
افتد و فرزندی که متولد شود روزیش فراخ و عمرش دراز باشد و در حدیث سلمان وارد شده که روز کراهیست
و برای هیچ کار شایسته نیست و در روایت دیگر حضرت صادق فرموده که بپرهیزید در این روز از جمیع اعمال
و نزد پادشاهان مروید و حاجتی از کسی مطلبید و کاری بکسی مفرمایید و تصدق بسیار بکنید برای رفع نحوست
آن و هر که در این روز سفر کند بیم آن هست که دزدان راه او را بزنند **روز چهارم** نیکست
برای زراعت کردن و شکار کردن در دریا و صحرا و زن خواستن و عمارت کردن و چهارپایان گرفتن
و مکروهست در آن سفر کردن پس اگر سفر کند بیم آن هست که کشته یا مالش را ببرند یا بلای او را عارض
شود و در این روز متولد شود شایسته و مبارک میباشد تا زنده است و مردم او را دوست دارند
و هر که در این روز بگریزد یافتنش دشوار باشد و پناه بجایی برد که او را از آنجا نتوان آورد و هر که در این
روز بیمار شود هم بزودی عافیت یابد **روز پنجم** روز نحسیست که در آن روز قابیل ملعون
متولد شده و در این روز برادر خود را کشت پس هیچ کار را اختیار مکن و از خانه بیرون مرو و نزد پادشاهان
مرو و از ستیزندگان و دشمن حذر کن و هر که در این روز متولد شود حالش نیکو نباشد و در حدیث سلمان
وارد شده است که در این روز اختیار کاری مکن و بنظر پادشاه مرو **روز ششم** روزیست که
شایسته است برای برآوردن حاجات و زن خواستن و هر که سفر کند در این روز در دریا و در
صحرا برگردد بسوی اهلش با آنچه خواهد و دوست دارد و نیکست از برای خریدن چهارپایان و هر حیوانی و بنده
که در این روز گم شود بزودی پیدا شود و هر طفلی که در این روز متولد شود نیکو تربیت یابد و از آفتها سالم [illegible]

و در

[illegible]







... الاعادي
... السموات والارض ... ومن
عنّي ... بين ايديهم سدّا ومن
خلفهم سدّا فاغشيناهم فهم لا يبصرون ... الّذين يذكرون
... لآيات لاولي الالباب
الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والارض ربنا ما خلقت هذا
باطلا سبحانك فقنا عذاب النار ربنا انك من تدخل النار فقد اخزيته وما للظالمين
من انصار ربنا اننا سمعنا مناديا ينادي للايمان ان آمنوا بربكم فآمنا ربنا فاغفر
لنا ذنوبنا وكفّر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الابرار ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك
ولا تخزنا يوم القيمة انك لا تخلف الميعاد

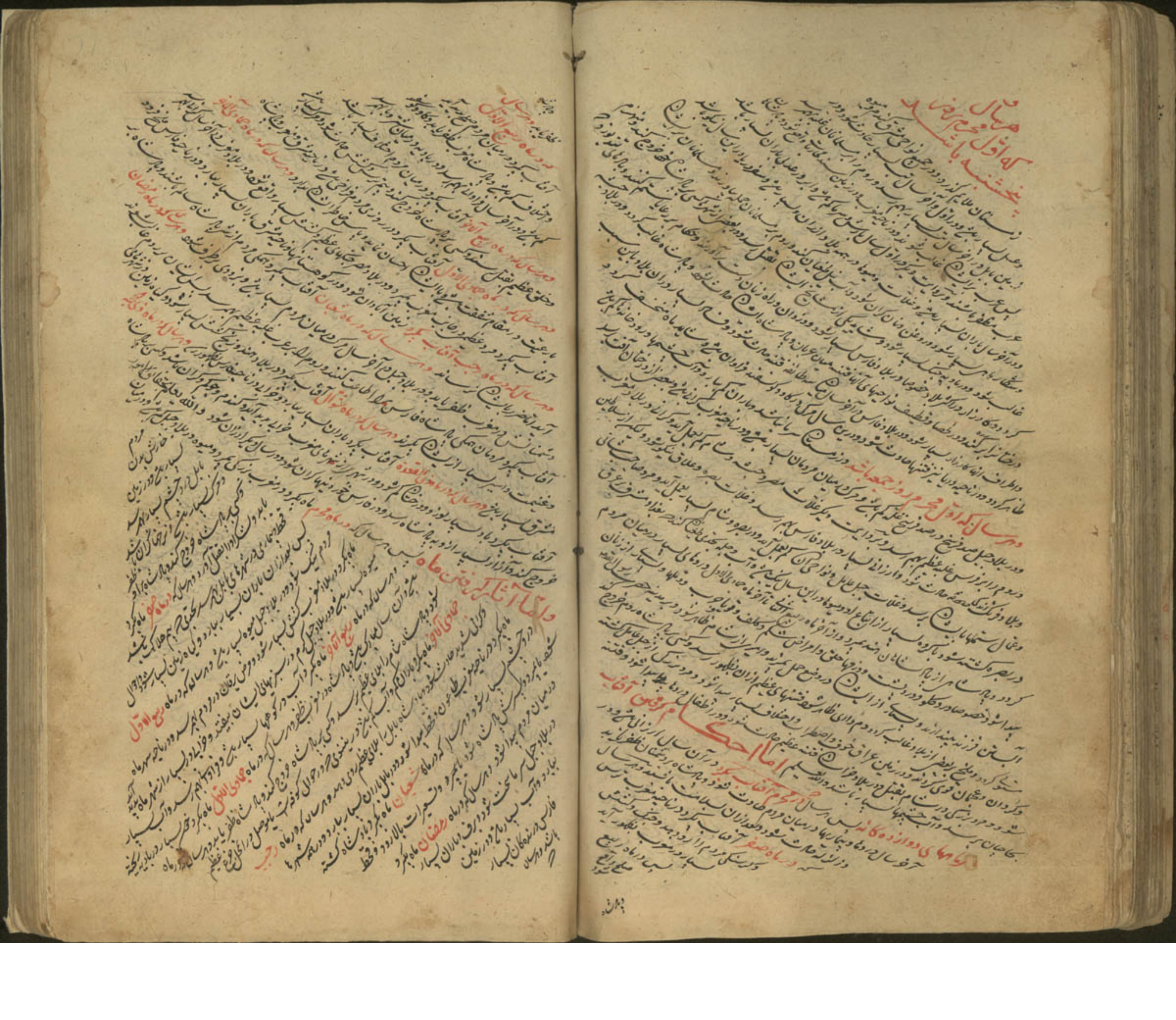
بعد از آن این دعا بخوان

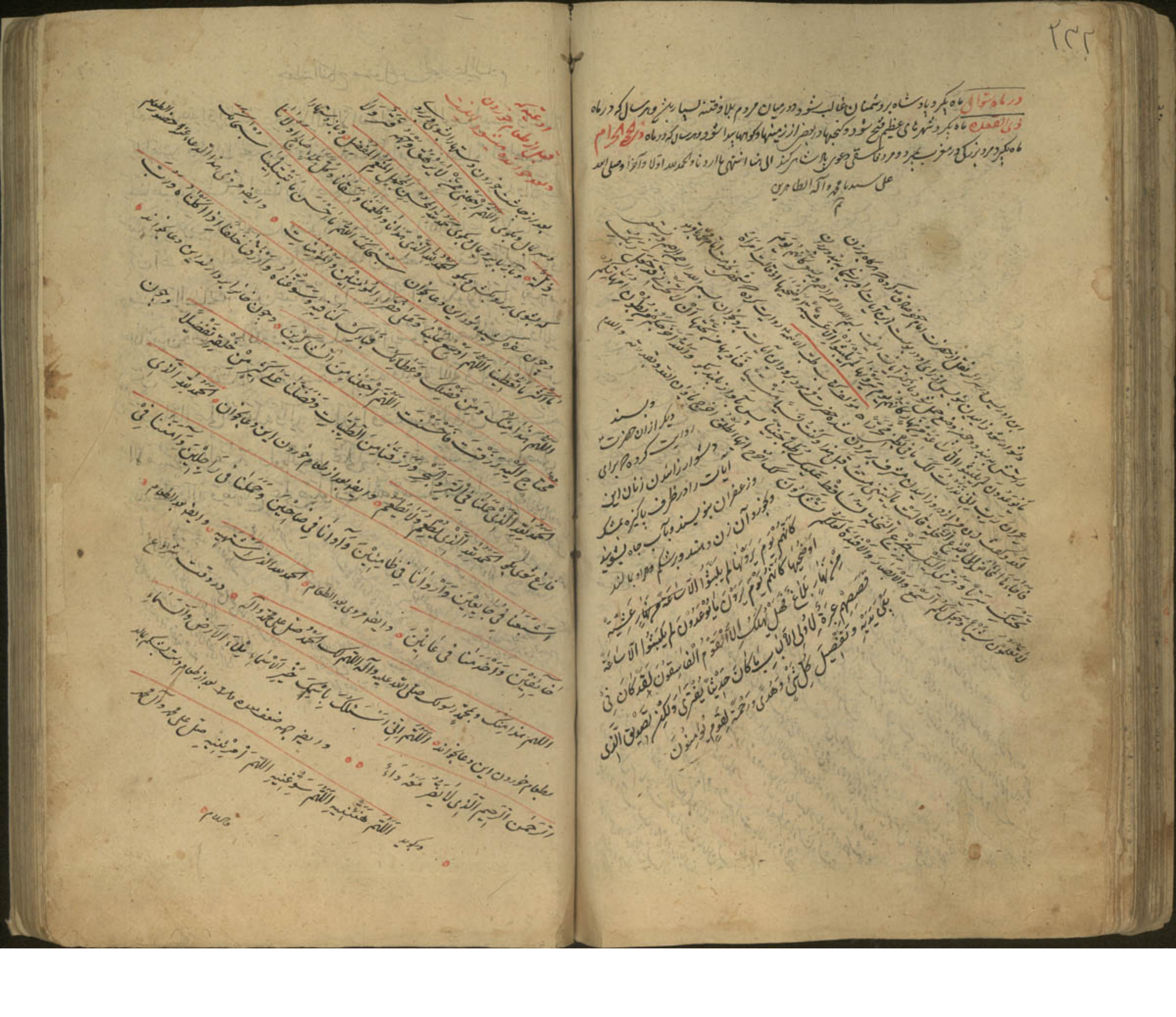
اللهم ... ولا قوة ... يا ذا الحول ... بك ... لكل ذي حول ... بطول الطائل ...

نیکو بود و آفتی بمیوه های بحرین و لحسا و قطیف و حوالی انها برسد و در بلاد مشرق و بلاد جبل ارزانی بود و گوسفند و شتر بسیار
و کی و صحراها فراوان بود و در شتران دیوانگی و سستی بهم رسد و آبله برای کودکان بسیار بود و زاییدن زنان بسیار
دشوار بود و درکاه و مرگی بهم رسد و در یکماه درد بسیار مردم را عارض شود و در آخر سال گرانی بهم رسد بسبب اختلاف
سلاطین در غیر بلاد یمن و در بلاد هند اطفال بسیار بمیرند و جو و روغن بسیار بود و اختلاف و جنگها در میان
عرب و عجم واقع شود و دروغ و اختلاف میان عامه ناس و خویشان فتنه ها حادث گردد و در شام حروب
و فتنه ها پدید آید و حاکم بعضی از اهل فساد را بقتل رساند و در زمین جبل و همدان و نواحی آن برف کنش(?) بسیار
شود و مرد جلیل القدری از ایشان کشته شود و پادشاه بابل بر مردم مستولی گردد و از بعضی وزرای ملوک
اختلاف ظاهر گردد و بر پادشاه بشورد و بگریزد یا کشته شود و گروهی بر پادشاه طغیان کنند و مغلوب گردند
و کوکبی در آسمان ظاهر گردد از ناحیه مشرق که دنباله داشته بود و این سبب حدوث قتل و غارت بود و گرانی هم
و باین علامت فساد بسیار شود و مرد صاحب شانی کشته شود و آن ستاره علامت وزیدن بادهای سخت
و دو خور(?) امراض و بسیاری وزوان(?) در دریا و صحرا کرده و عسل گران شود و حاجیان را غارت کنند و تمام ماه یا بعض
آن منخسف گردد **و هر سال که اول محرم روز دوشنبه باشد** زمستان نیکو گذرد و تابستانش
گرم بود بسیار و باران در وقتش بسیار بارد و گاو و گوسفند بسیار بوجود آید و عسل بسیار بود و برنج خوز(?) دیمها
در بلاد جبل بعضی شهرهای که در میان آذربایجان و عراق عرب و خوزستان و فارس است و بعضی گویند بعضی همدان
و حوالی آن نازل بود و میوه بسیار بود و زنان بسیار بمیرند و در آخر سال کسی بر پادشاه خروج کند در نواحی
مشرق و بعضی از فارس غم و دلگیری رسد و زکام در بلاد جبل بسیار بود و بروایت دیگر در آن سال آب
فراوان بود و شیر حیوانات بسیار بود و باران بسیار بود و حبوب بسیار بود خصوصا عدس و ماش و باقلا و زنها
ارزان و عسل فراوان بود خصوصا در فارس و همدان و ارزن و ذرت در هند و فرنگ بسیار شود و سیب
و زرد آلو و سایر میوه ها در بلاد فارس و بصره و شام نیک بعمل آید و خربزه و خیار در ولایت مشرق و عمان
نیکو بود و در آن سال خرما و میوه و گوشت و روغن فراوان بود ولیکن زر در میان مردم کم بود و در بلاد
مشرق و اطراف هند و اسکندریه مرگ بسیار بود و مرض سودا و دوالیک(?) بسیار بود و در زمستان زفاف
و تزویج زنان بسیار واقع شود و دریا طغیان کند و بعضی از بلاد را غرق کند و آب فرات و نیل کم بود
و باین سبب در دو ماه در مصر قحط عظیم پدید آید و مواشی و چهارپایان در صحراها نیک بود و اسب و شتر
و گاو در بلاد جبل و اطراف دریا بسیار بود و حبوب و میوه ها در مکه معظمه بسیار و ارزان بود ولیکن
فساد در آن بلده طیبه بهم رسد و در آخر آن سال هلاک در گوسفندان بهم رسد و در میان مشایخ
عرب فتنه حادث شود و خارجی از نواحی مشرق بیرون آید و در بلاد فارس بیم و هراس عظیم از بعضی
سلاطین حادث شود و قلعه در اطراف مشرق یا جنوب از تصرف اصحابش بیرون رود و محتملست که یکی از

آفتاب

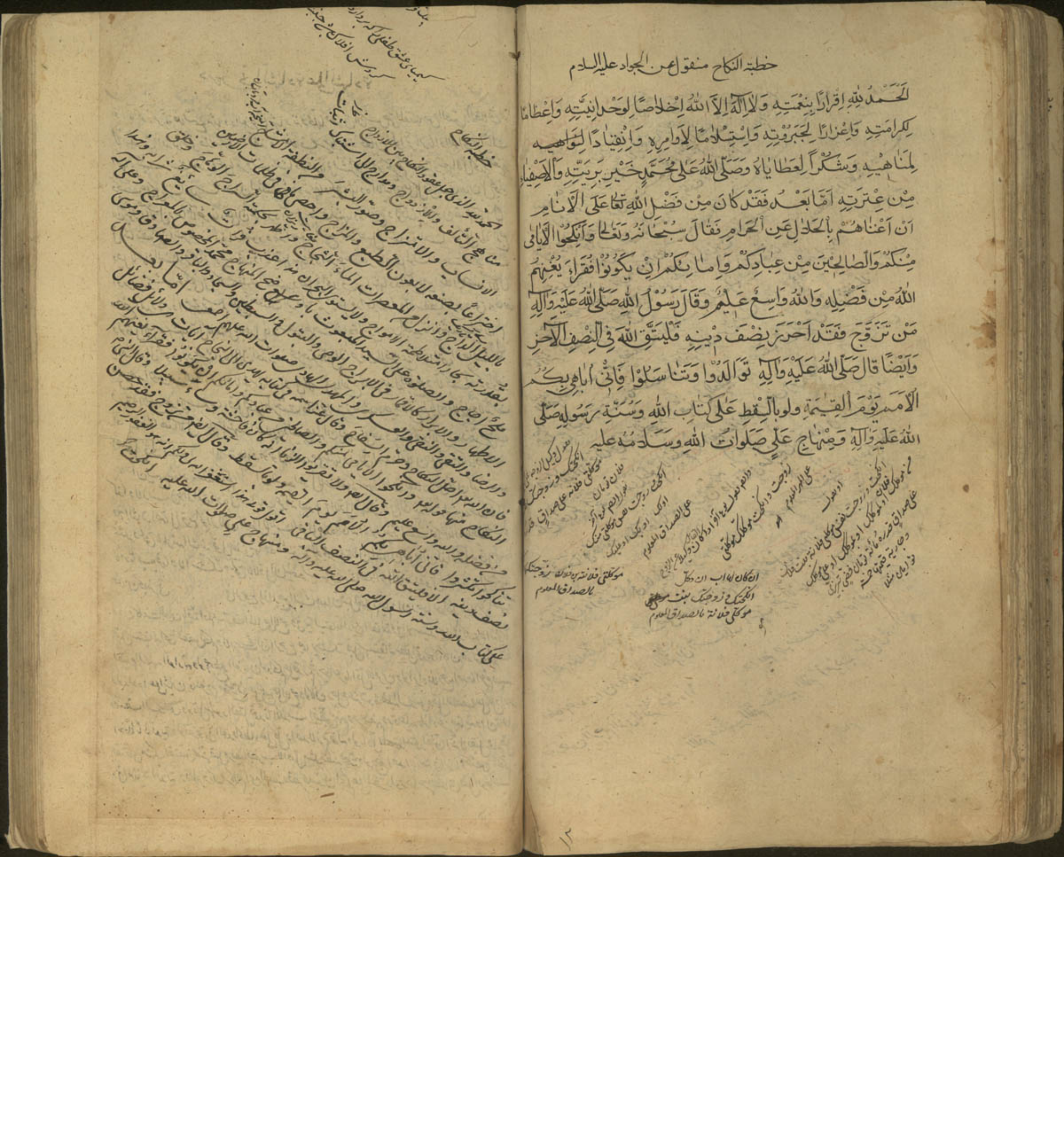
آفتاب
و ماه منخسف گردد و
و در روم و مصر اضطراب پدید آید و دزد و
پادشاه مشرق [illegible] و حاجیان را
[illegible] **و هر سال که اول محرم روز سه شنبه باشد** [illegible]
[illegible] و بلاد جبل و ناحیه مشرق [illegible]
[illegible] بسیار بود [illegible]
[illegible]
[illegible] **و هر سال که اول محرم روز چهار شنبه باشد** [illegible]
[illegible]
و در آخر سال [illegible]
[illegible]
و بلاد و بعضی از خوف قتل و غارت [illegible]
روم [illegible] سلاطین [illegible]
و بصره و دیلمان(?) [illegible]
فارس [illegible]





در ماه شوال ماه بگیرد پادشاه بر دشمنان غالب شود و در میان مردم بلا و فتنه بسیار بود و هر سال که در ماه ذی القعده ماه بگیرد شهرهای عظیم فتح شود و گنجها در بعضی از زمینها و کوهها پیدا شود و هر سال که در ماه ذی الحجه الحرام ماه بگیرد مردی بزرگ در مغرب بمیرد و مردی فاسقی دعوی پادشاهی کند الی هنا انتهی ما اردناه و الحمد لله اولا و آخرا و صلی الله علی سیدنا محمد و آله الطاهرین

تم



خطبة النكاح منقول عن الجواد عليه السلام

الحمد لله اقرارا بنعمته ولا اله الا الله اخلاصا لوحدانيته واعظاما لكرامته واعزازا لجبروته واستسلاما لاوامره وانقيادا لنواهيه لمناهيه وشكرا لعطاياه وصلى الله على محمد خير بريته والاصفياء من عترته اما بعد فقد كان من فضل الله تعالى على الانام ان اغناهم بالحلال عن الحرام فقال سبحانه وتعالى وانكحوا الايامى منكم والصالحين من عبادكم وامائكم ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله والله واسع عليم وقال رسول الله صلى الله عليه واله من تزوج فقد احرز نصف دينه فليتق الله في النصف الاخر وايضا قال صلى الله عليه واله توالدوا وتناسلوا فاني اباهي بكم الامم يوم القيمة ولو بالسقط على كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه واله ومنهاج علي صلوات الله وسلامه عليه

درس في الشهادة على الشهادة

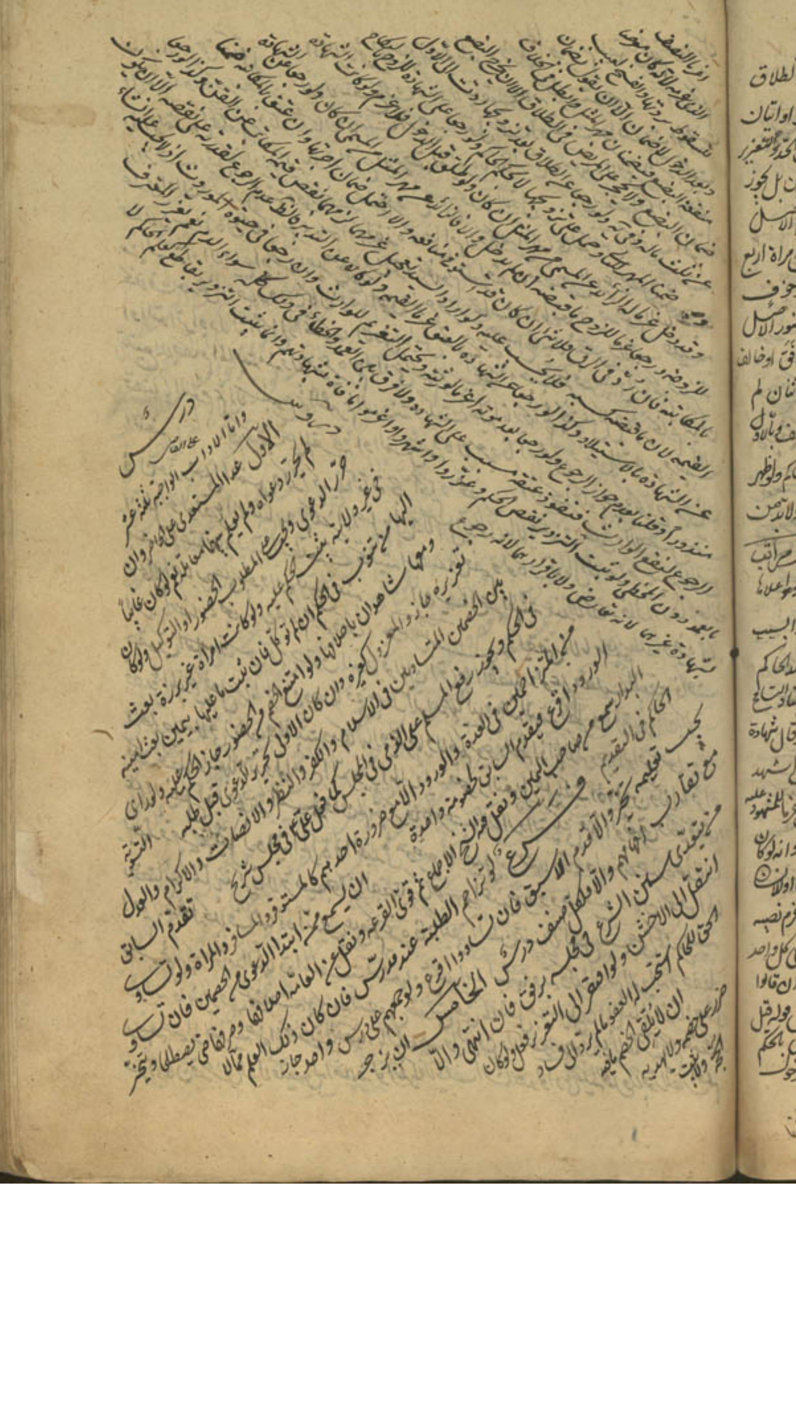
وانما تجوز مرة فلا تسمع شهادة الفرع على شهادته ومحلها حقوق الناس حتى القصاص والعتق والطلاق لا حقوق الله تعالى وفي حد السرقة والقذف خلاف من مراعاة الحقين ولو اقر بالزنا او اللواط او اتيان البهائم ثبت بشاهدين على ما مر ولا تسمع الشهادة عليها في نشر الحرمة وتحريم البهيمة وبيعها في الحد والتعزير ويجب على كل من شاهدي الاصل شاهدان ليثبت شهادته ويكفي شهادة الاثنين على كل من الشاهدين بل يجوز ان يكون احد الاصل فرعا لآخر بناء على ان شهادة الاصل تثبت بشهادة الفرع ولو قلنا يقومون مقام الاصل في اثبات الحق اشترط مغايرة الشهود وهذا اضعفه الشيخ وفيما تقبل فيه شهادة النساء على كل امرأة اربع وقيل لا تكون النساء فرعا وهو ضعيف وانما تقبل شهادة الفرع عند تعذر الاصل لموت او غيبة او خوف او مرض وشبهه ويكفي في ذلك مشقة الحضور ونقل في الخلاف قبول شهادة الفرع مع امكان حضور الاصل وجنح اليه وفي رواية محمد بن مسلم تلويح ضعيف اليه ولو حضر الاصل بعد الحكم فلا اثر والا سقط الفرع وافق او خالف ولو قال الاصل لم اشهد قال جماعة عمل بالاعدل فان استويا طرحت شهادة الفرع وابن الجنيد قال لو شهد عليه اثنان لم يلتفت الى جحوده وفيه اشارة الى ان تعذر الحضور غير معتبر وقال المتأخرون لا حكم للفرع هنا وافق او خالف وبالاول صحيح عبد الرحمن عن الصادق ع ولا بد من العدالة في الاصل والفرع فان عدله الفرع والا بحث الحاكم ولو ظهر فسق الاصل بعد الاسترعاء وقبل الحكم اطرحت وكذا لو استرعاه المشهود عليه ولا يشترط بيان الاعتماد ولا بد من تعيين شاهد الاصل ولا يكفي اشهدنا عدلان وليس عليه ان يشهد على صدق شاهد الاصل ثم مراتب

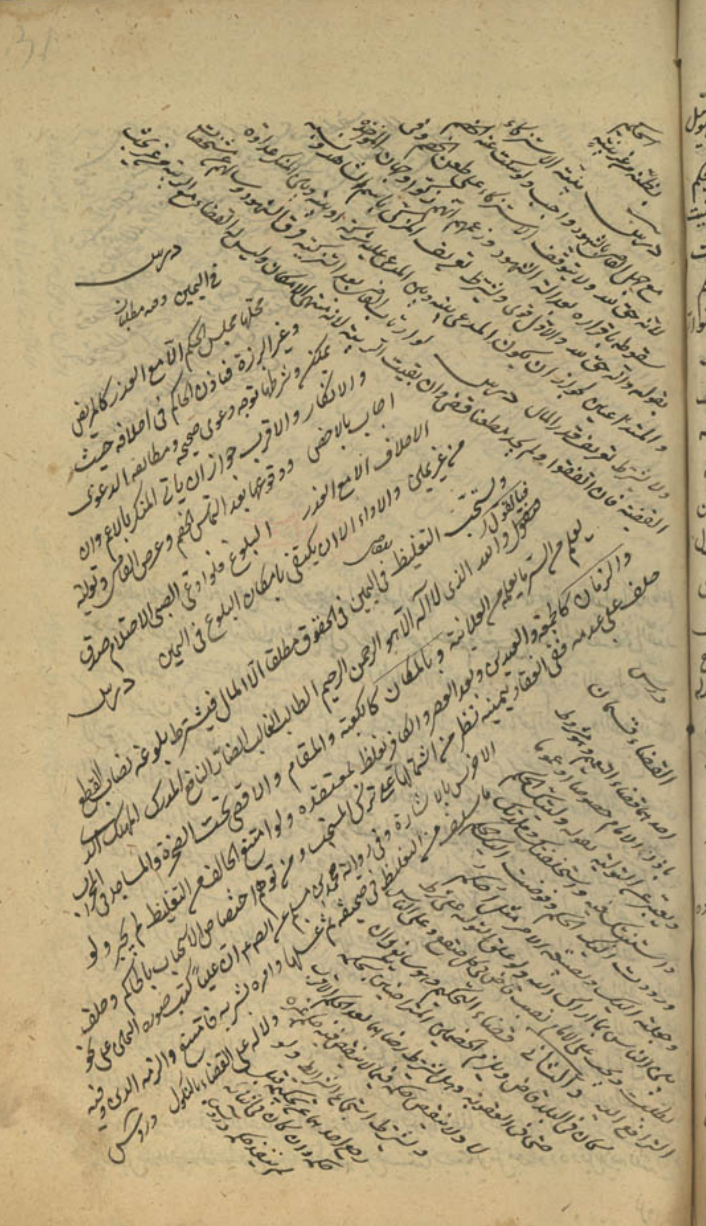
التحمل ثلاث

الاسترعاء وهو قوله اشهد على شهادتي اني اشهد لفلان على فلان بكذا او هو علانيا ان يسمع شهادته عند الحاكم ان يسمعه يقول لا عند الحاكم اشهد ان لفلان على فلان كذا بسبب كذا ولا ريب في جواز الشهادة في الاوليين غير انه يقول في الاول اشهدني وفي الثانية سمعته يشهد عند الحاكم بمثله وفي الثالثة احتمال اقربه الجواز لان العدل لا يتسامح الى هذه الغاية اما لو لم يذكر السبب فلا شهادة لاعتقاد التسامح ويلحق بالمرتبة الثانية قول عندي شهادة مثبوتة او مجزومة بان لفلان على فلان كذا وكذا لو قال شهادة لا ارتياب فيها ولا شك ويلحق بالاول ان يسمعه يسترعي شاهدا آخر الا انه يقول اشهدني بل اشهد فلان بحضرتي

في الرجوع

اذا رجع الشاهدان قبل الحكم لم يحكم وان رجعا بعد الحكم بالمال غرما للمشهود عليه وان كانت العين باقية ولم يسترد المال على الاصح وفي رواية يستعاد العين القائمة وفي الوسيلة ايضا كذلك وانه لو كان قبل استيفاء الحق نقض الحكم ولا ريب ان الرجوع فيما يوجب الحد قبل استيفائه يبطل الحد سواء كان لله تعالى او للآدمي لقيام الشبهة الدارئة ولو اصطلح الغريمان بعد الحكم على قدر ثم رجعا غرما اقل الامرين ولو ارادوا فلا رجع احدهما اغرم نصيبه ولو زاد على اثنين فالمقدم متوقف على الجميع على الاصح ولو كان رجل وعشر نسوة فعليه السدس وقيل النصف وعلى كل واحدة نصف السدس ولو قال شهود القتل تعمدنا الكذب اقتص منهم او من بعضهم ورد عليه ما زاد عن جنايته وان قالوا اخطأنا فالدية ولو تفرقوا في العمد والخطأ فعلى كل واحد لازم قوله ولو قال المتعمد نطق انه لا يقبل ولو قال يقتص منك فقبض ممن قتل مريضا بضرب لا يقتل مثله لظنه صحته ولو رجع احد الاربعة في الزنا اختص بالحكم وفي النهاية الدية وتظهر كلام ابن الجنيد وقصر الحلبيون الحكم على المقر ولو رجعا عن الطلاق قبل الدخول





عدم المقر في حق الآدمي ان لا يرتشي فيجب اعادتها ولو تلفت قبلها وتحرم اليه على الخصم ان لا يتوسل

الى الحق بها ولا يمكنه بدونه ان لا يتبع اثنا هدد لا يتعقب ملامه فيستوحشه

اذا التمس المحكوم له ذلك وكان قد ثبت موجبه فيقول حكمت او قضيت او انفذت او امضيت ان يحكم

او الزمت وقيل يكفي ادفع اليه ماله او اخرج اليه من حقه او يامره باخذ المعين او بيعها ولا يكفي ان يقول ثبت

عندي او ان دعواك ثابتة ويجوز نقضه عند عروض قادح بخلاف الاول ان ينقض الحكم اذا علم

بطلانه سواء كان الحاكم او غيره وسواء انفذه اي هل ام لا ويحصل ذلك بمخالفة نص الكتاب او المتواتر

من السنة او الاجماع او خبر واحد صحيح غريب او مفهوم الموافقة او منصوص العلة عند بعض الاصحاب

بخلاف ما يعارض الاجتهاد وان كان بعضها اقوى بنوع من المرجحات او ما تعارض فيه عموم الكتاب

او التواتر او دلالة الاصل اذا تمسك الاول بدليل مخرج عن الاصل فانه لا ينقض ولا يجب عليه

تتبع الاحكام السابقة منه ولا من غيره نعم لو ادعى الخصم موجب الخطاء وجب النظر فيه فينبغي ان يجمع بحضرته

قضايا اليوم ثم الاسبوع ثم الشهر ثم السنة ويكتب عليها تاريخها ثم يختم على كل قمطر بخاتم ليامن

التغيير ان يكتب على المقترحة او التمس خصمه وكان معروفا او محلى وثمن القرطاس من بيت المال

فان تعذر فعلى الملتمس وكذا الجيب كتابة حجة الحكم والمحضر

امطل ولو ادعى الاعتبار ولم يكن له اصل مال ولا اصل الدعوى مالا حلف اطلق والاحبس حتى

يثبت اعتباره بالبينة المطلعة على تخليته او يصدق الخصم ولو كان له مال ظاهر امر ببيعه فلو امتنع ان يجبر المحكوم عليه بالخروج من الحق ان

فللحاكم اجباره على بيعه وان يبيع عنه

امره باحضارها بعد ان لم يعلم الخصم ذلك ان يسأل عن البينة عند الانكار فاذا ادعاها حاله

درس

حقوق العالم الناس وفي حقوق الله تعالى قولان اقربهما القضاء ولو علم فطلب البينة فان يقضي الامام بعلمه مطلقا وغيره في

فقدها المدعي فعل حراما وان وجدها ففي جواز الزامه بها ليدفع عنه التهمة نظر ولا فرق بين ان يكون

العلم حاصلا في زمان ولايته ومكانها او غيرهما ولا الحكم بوجود خطه اذا لم يذكر وجود الواقعة سواء وجد

حكمه بخطه او شهادته ولو امن التزوير اما الرواية فيجوز التعويل على ما كتبه اذا امن وكذا ما قراه

على الاهل اذا علم صحة النسخة وان لم يتذكر فالاقرب لان الرواية يكفي فيها الوثوق والحكم والشهادة

بعبده ومن ثم قبل رواية المراة والعبد في موضع لا تقبل فيه شهادتهما ولو شهد عنده عدلان

بقضائه ولما يتذكر فالاقرب جواز القضاء وكما لو شهدا عند غيره ووجه المنع امكان رجوعه الى

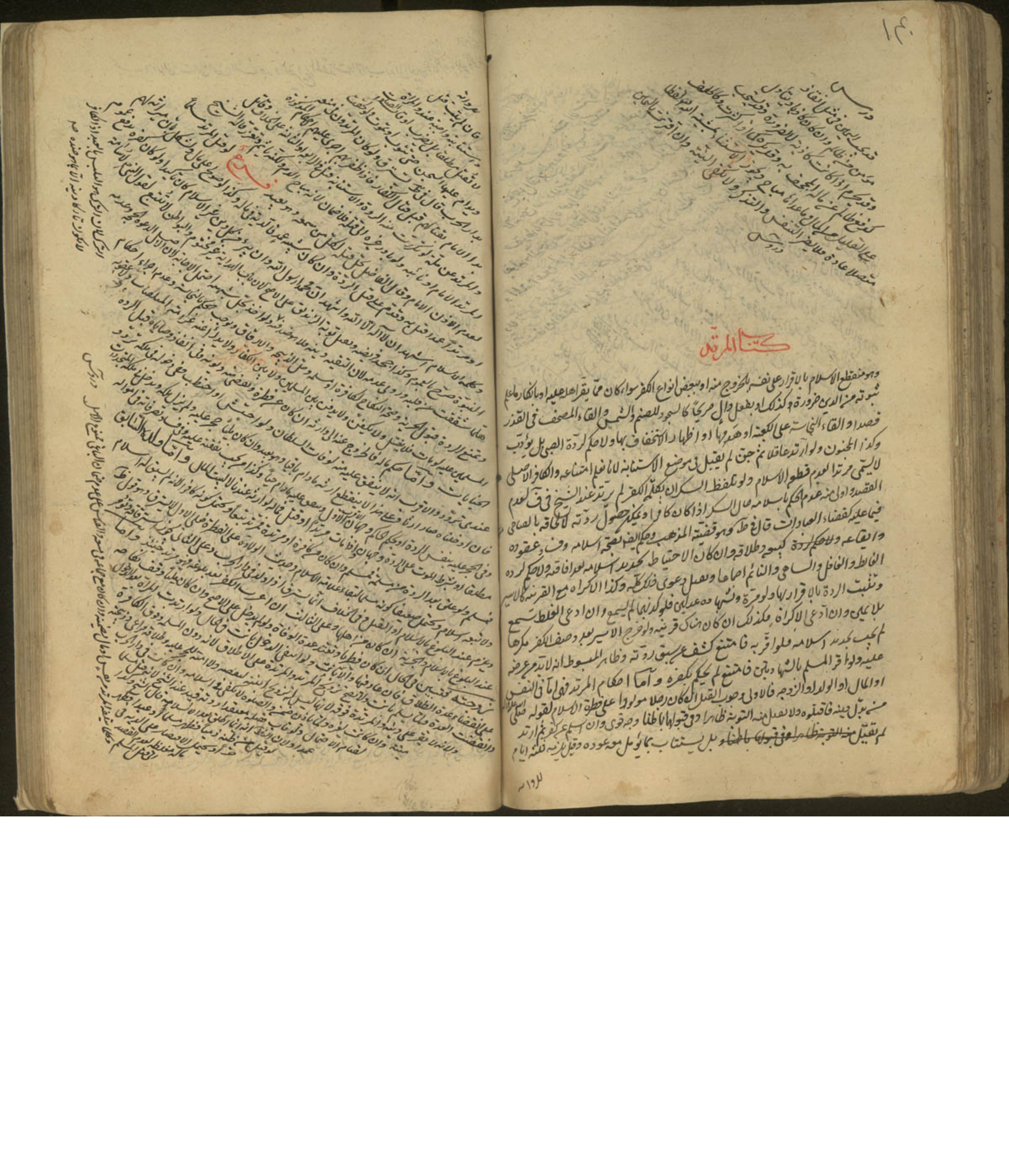
العلم لانه فعله بخلاف شهادة اثنين على حكم غيره فانه يكفي الظن تنزيلا لكل باب على الممكن فيه

ومن ثم لم يجز اقامة الشهادة المثبتة بشهادة عدلين بشهادته وكذا الوثني الرواية وحفظ

رواية فانه يروي عن نفسه بواسطة فيقول حدثني عني كما نقل عن سهيل بن ابي صالح انه قال حدثني

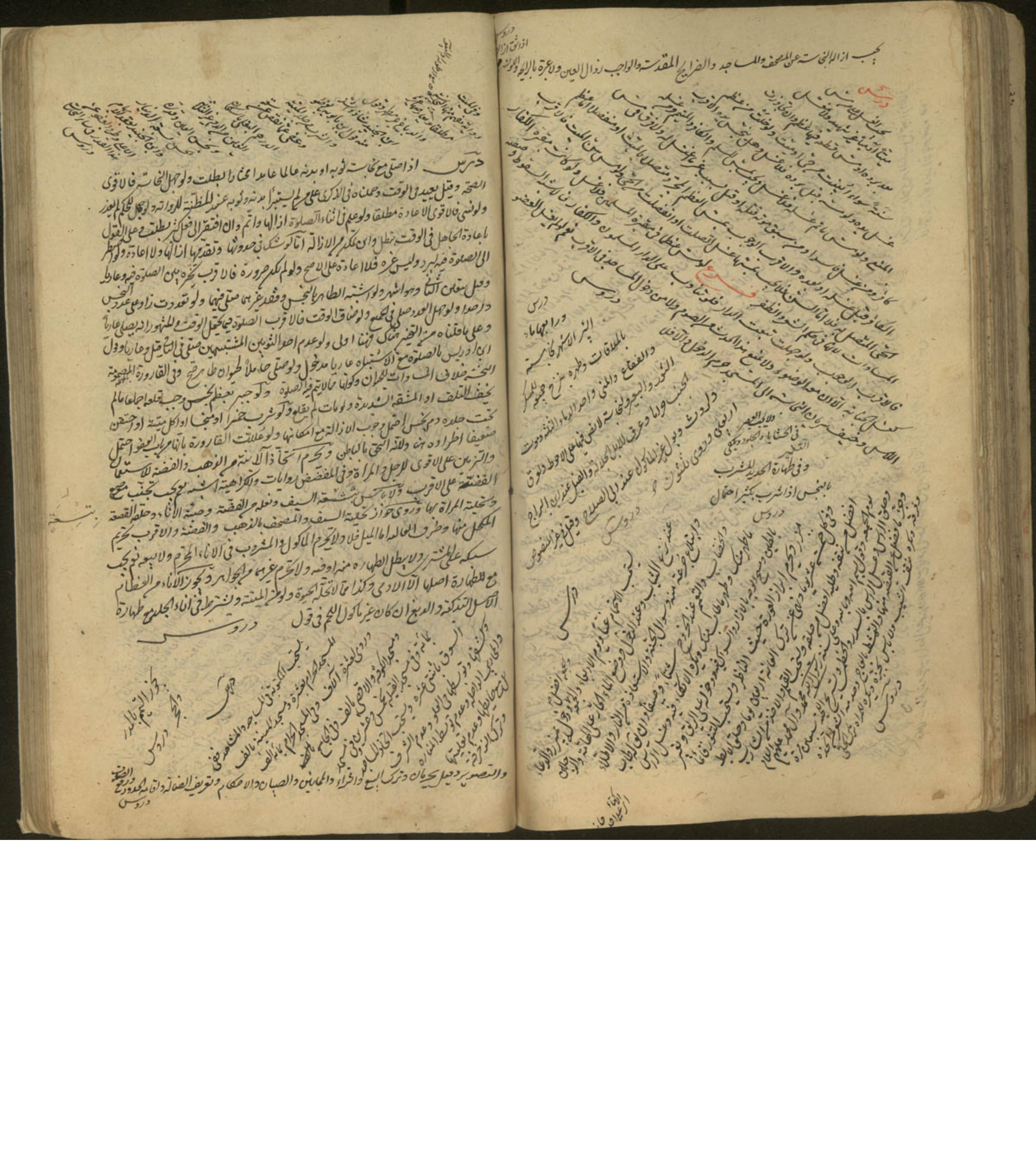
ربيعه عن ابي حذيفة عن ابي حديث القضاء بالشاهد واليمين ولا يسمع الدعوى على القاضي بالحكم عند قاضي

سواء كان قد عزل او لا فليس له احلافه لو انكر كما لا يحلف الشاهد لو ادعى عليه التحمل ولا يجوز الا بالحكم



كتاب المرتد

وهو منقطع الاسلام بالاقرار على نفسه بالخروج منه او ببعض انواع الكفر سواء كان مما يقر اهله عليه او بانكار ما علم ثبوته من الدين ضرورة وكذلك او بفعل دال صريحا كالسجود للصنم والشمس والقاء المصحف في القذر قصدا او القاء النجاسة على الكعبة او هدمها او اظهار الاستخفاف بها ولا حكم لردة الصبي بل يؤدب وكذا المجنون ولو ارتد عاقلا ثم جن لم يقتل في موضع الاستتابة لانا نعلم امتناعه والكافر الاصلي لا يسمى مرتدا لعدم قطع الاسلام ولو تلفظ السكران بكلمة الكفر لم يرتد عند الشيخ في الخلاف لعدم القصد واولى منه عدم الحكم باسلامه حال السكر اذا كان كافرا ويمكن حصول ردته لالحاقه بالصاحي فيما عليه كقضاء العبادات فاذا فرغ وهو قضية المذهب وحكم الفاضل بصحة اسلامه وفي عقوده والايقاع ولا حكم لردة كبيعه وطلاقه وان كان الاحتياط تجديد اسلامه بعد افاقته ولا حكم لردة الغالط والغافل والساهي والنائم اجماعا ويقبل دعوى ذلك كله وكذا الاكراه مع القرينة كالاسير وتثبت الردة بالاقرار بها ولو مرة وبشهادة عدلين فلو كذبهما لم يسمع وان ادعى الغلط سمع بلا يمين وان ادعى الاكراه فكذلك ان كان هناك قرينة ولو خرج الاسير بعد وصف الكفر مكرها لم يجب تجديد اسلامه فلو اقر به فامتنع كشف عن سبق ردته وظاهر المبسوط انه لا بد من عرضه عليه ولو اقر المسلم بالشهادتين فامتنع لم يحكم بكفره واما احكام المرتد فهي اما في النفس او المال او الولد او الزوجة فالاولى وجوب القتل ان كان رجلا مولودا على فطرة الاسلام لقوله صلى الله عليه وآله من بدل دينه فاقتلوه ولا يقبل منه التوبة ظاهرا وفي قبولها باطنا وجه قوي وان اسلم عن كفر ثم ارتد لم يقتل بل يستتاب بما يؤمل معه عوده وقيل ثلاثة ايام



درس اذا صلى مع نجاسة ثوبه او بدنه عالما عامدا مختارا بطلت ولو جهل النجاسة فالاقوى الصحة وقيل يعيد في الوقت وحملناه في الذكرى على من لم يستبرأ بدنه وثوبه عند المظنة للرواية ولو جهل الحكم لم يعذر
ولو نسي فالاقوى الاعادة مطلقا ولو علم في اثناء الصلوة ازالها واتم وان افتقر الى فعل كثير بطلت على القول
باعادة الجاهل في الوقت بطل وان لم يكن من الازالة اتم ولو شك في حدوثها وتقدمها ازالها ولا اعادة ولو اضطر
الى الصلوة فيه لبرد وليس غيره فلا اعادة على الاصح ولو لم يكن ضرورة فالاقرب تخيره بين الصلوة فيه وعاريا
وقيل يتعين الثاني وهو اشهر ولو اشتبه الطاهر بالنجس وفقد غيرهما صلى فيهما ولو تعددت زاد على عدد النجس
واحدا ولو جهل العدد صلى في الجميع ولو ضاق الوقت فالاقرب الصلوة فيما يحتمل الوقت والمشهور انه يصلي عاريا
وعلى ما قلناه من التخيير هناك فهنا اولى ولو عدم احد الثوبين المشتبهين صلى في الباقي وعاريا وقول
ابن ادريس بالصلوة مع الاشتباه عاريا مدخول ولو صلى حاملا لحيوان طاهر صح وفي القارورة المصمومة
النجسة خلاف الفاضل وقد ابطلها والاقرب الصحة وكونها مما لا يتم فيه الصلوة ولو جبر بعظم نجس وجب قلعه اجماعا ما لم
يخف التلف او المشقة الشديدة ولو مات لم يقلع ولو شرب خمرا او مسكرا او اكل ميتة او احتقن
تحت جلده دم نجس احتمل وجوب الازالة مع امكانها ولو علقت القارورة باثناء باب العفو احتمل
ضعيفا اطراده هنا ولانه التحق بالباطن ويحرم استعمال الآنية من الذهب والفضة للاستعمال
والتزيين على الاقوى للرجل والمراة وفي المفضض روايات والكراهية اشبه نعم يجب تجنب موضع
الفضة على الاقرب ولا باس بشعبة السيف ونعله من الفضة وضبة الاناء وحلقة القصعة
وتحلية المراة بها وروي جواز تحلية السيف والمصحف بالذهب والفضة والاقرب تحريم
المكحل منها وظرف الغالية اما الميل فلا ولا يحرم المأكول والمشروب في الاناء المحرم ولا يبعد نعم يجب
سبكه على المشتري ولا يبطل الطهارة منه او فيه ولا يحرم غيرهما من الجواهر ويجوز الاناء من العظام
مع الطهارة اصلها الا الادمي وكذا ما لا تحله الحيوة ولو من الميتة ويشترط في اناء الجلد مع طهارة
الاصل التذكية والدبغ ان كان غير مأكول اللحم في قول
درس

فرع

لا يفطر بابتلاع النخامة ولو ... [illegible]

[illegible]

فروع ا لو استاجر الولي غيره فالاقرب الاجزاء سواء قدر او عجز ولو تبرع بفعله احتمل ذلك ب لو مات الولي ولما يقض فان لم يتمكن من القضاء فلا شيء على وليه وان تمكن الوجوب عليه ويحتمل الصدقة من تركته والاستيجار ج لو انكسر يوم وتكفر من الكفاية فان لم يقم به احدهما وجب عليهما فلو كان من قضاء رمضان وافطرا فيه بعد الزوال فالاقرب عدم الكفارة ولو قلنا بها ففي تعددها او اتحادها عليهما بالسوية او كونها فرض كفاية كاصل الصوم نظر ولو افطر احدهما فلا شيء عليه اذا ظن بقاء الاخر والاثم لا غير د لو استاجر احدهما صاحبه على الجميع بطل في حصة الاجير ولو استاجره على ما يخصه فالاقرب الجواز ه لو تصدق الولي بدلا عن الصوم من مال الميت او من ماله لم يجز ونظاهر كلام التخيير نعم لو كان عليه شهران متتابعان صام الولي شهرا وتصدق من مال الميت عن الاخر وليكن الشهر الثاني لرواية الوشاء واوجب ابن ادريس قضاءهما الا ان يكونا من كفارة مخيرة فيتخير وتابعه الفاضلان لضعف الرواية والاطلاق المذهب درس

فروع ... لا فرق بين الحج و ... [illegible]

درس

ورابعها ملك الزاد والراحلة في المفتقر اليهما لقطع المسافة ويكفي ملك المنفعة فلا يجب على فاقدهما ولو سهل عليه المشي وكان معتاد السؤال ويكفي البذل في الوجوب مع التمليك او الوثوق به وهل يستقر الوجوب بمجرد البذل من غير قبول اشكال من ظاهر النقل وعدم وجوب تحصيل الشرط ولو حج كذلك او في نفقة غيره اجزا بخلاف ما لو تسكع فانه لا يجزي عندنا وفيه دلالة على ان الاجزاء فرع الوجوب فيقوى الوجوب بمجرد البذل لتحقق الاجزاء الا ان نقول الوجوب هنا بقبول البذل ولو وهبه زادا او راحلة لم يجب عليه القبول وفي الفرق نظر وابن ادريس قال لا يجب الحج بالبذل حتى يملكه المبذول وجنح اليه الفاضل فرع لا يمنع الدين الوجوب بالبذل وكذا الوهبه ما لا بشرط الحج به اما لو وهبه مالا مطلقا فانه يجب قضاء الدين منه ولا يجب

ولا يجب على المبذول له اعادة الحج مع اليسار خلافا للشيخ نعم يستحب لرواية الفضل بن عبد الملك
ويصرف في الاستطاعة ما عدا داره وثيابه وخادمه ودابته وكتب علمه فروع ثلثة آ الاستثناء
ما يضطر اليه من امتعة المنزل والسلاح وآلات الصنايع عندي نظر ب لو غلت هذه المستثنيات
وامكن الحج بثمنها والاعتياض عنها فالظاهر الوجوب ج يجب لو زادت اعيانها عن قدر الحاجة
قطعا ولا يجب بيعها لو كان يعتاض عنها بالوقوف العامة وشبهها ج لو لم يكن له هذه المستثنيات وملك
مالا يستطيع به صرفه فيها ولا يجب الحج اذا لم يتسع المال لهما اما النكاح تزويجا او تسريا فالحج مقدم
عليه وان شق تركه الا مع الضرورة الشديدة والمديون ممنوع الآن يستطيع بعد قضائه
مؤجلا كان او حالا والمدين مستطيع مع امكان استيفاء قدر الاستطاعة والاقرب وجوب
الاستدانة عينا اذا تعذر بيع ماله وكان وافيا بالقضاء وتخييرا اذا امكن الحج بماله روى سعيد بن
يسار الحج من مال الولد الصغير وحملت على الاستدانة وقال في الخلاف لم تردا خلافها فدل على
اجماعهم عليها ويصرف العقار والبضاعة في الاستطاعة وان التحق بالمساكين الا ان
نشترط الرجوع الى كفاية ولا ينفع الفرار بهبة المال او اتلافه او بيعه مؤجلا اذا كان عند
سير الوفد ولو حج المستطيع متسكعا او في نفقة غيره او بمال مغصوب الا ان كان ثمن الهدي او ثوب
الاحرام مغصوبا مع الشراء بالعين لم يجز والمعتبر في الراحلة ما يناسبه ولو محملا اذا عجز عن القتب
ولا يكفي علو منصبه في اعتبار المحمل فان النبي ص والائمة ع حجوا على الزوامل والآلات والاوعية من
الاستطاعة ويجب حمل الزاد والعلف ولو كان طول الطريق ولم يوجب الشيخ حمل الماء زيادة
عن مناهلها المعتادة ولو زادت الاثمان عن المعتاد وتمكن منها فالاولى الوجوب فلا يجب تحصيل
الاستطاعة باجارة او بربح او تكسب وان سهل والمعضوب لو بذل له النيابة عنه لم يجب
عليه امره عند الشيخ ولا يستقر بتركه وان وثق بوعده سواء كان الباذل ولدا او لا اهلا
للمباشرة او لا مستطيعا او مشغولا بحجة الاسلام او لا وسواء كان المعضوب آيسا من البرء
او لا ذا مال او لا الا ان نقول بوجوب النيابة عليه وهو الاقوى وتوجب قبول البذل
على غير المعضوب وهو المشهور فيجب امره هنا على تردد ولو امتنع امره الحاكم ولو حج عن
المعضوب فبرأ حج ثانيا ولو مات استوجر عنه من ماله والاقرب ان وجوب الاستنابة
فوري ان يئس من البرء والا استحب الفور وفي حكم المعضوب المريض والهرم والممنوع
بعدو وسواء كان قد استقر عليه الوجوب او لا خلافا لابن ادريس ولو بذل للمعضوب الفقير
مال يكفي النيابة ففي وجوب قبول المال وجوب قبول بذل النيابة نظر ولو وجب عليه الحج باف‍ساد
او نذر فهو كحجة الاسلام على الاقوى درس

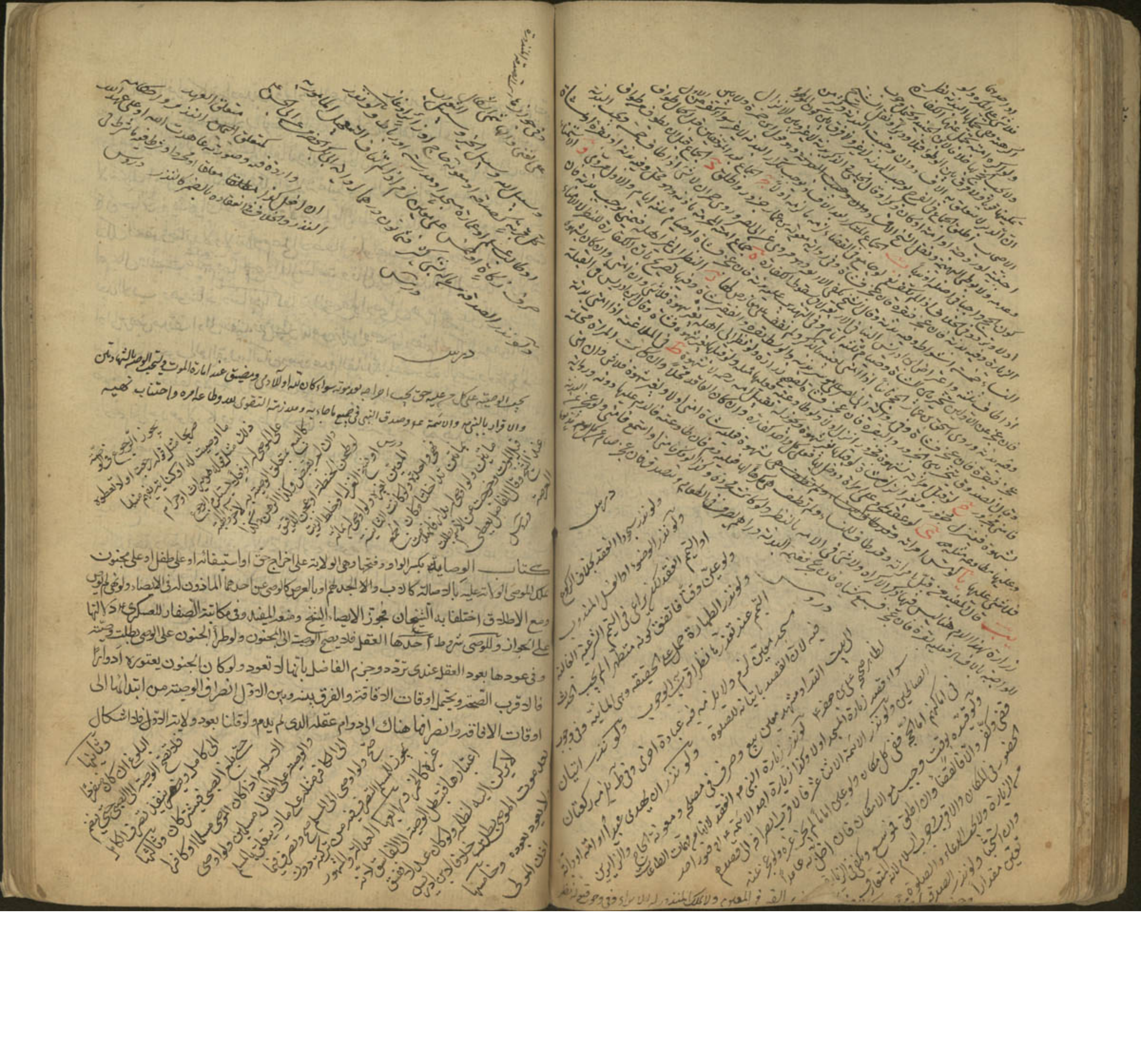
وقت العمرة المفردة الوجوب من
بعد الفراغ من الحج والقضاء او من عند الشرع عادة
معرفة ... ان تمام المشرع ... وليس في الدرس ...

[ملاحظات في الهامش المائل على الصفحة اليسرى، بقراءة تقريبية:]
... الحج والقضاء ... عند حصول الاحرام ... ووقت جميع السنة وافضل العمرة في رجب
... الاخبار بالسبب يحصل عند حصول الاحرام ... افضل العمرة في رجب ... لما صحبها
... الفصل بين العمرتين ... المرتضى وابن ادريس بغير حد ... العمرة الكفارة ...
... العمرة من ... الحرم وافضله الجعرانة ... الاحرام ...
... اهل الحج او خارج الحرم ... التنعيم ... درس
... اعتمار ... ويتعلق ... ميقات ... لا مرة ...

حرس
ليحصل اذا اراد الحج ان يقطع
العلايق بينه وبين معامليه و
يوصي بالمهمة وان يجمع اهله
ويصلي ركعتين ويسأل الله
الخاتمة والتوفيق ويدعو بالمأثور
واذا خرج وقف على باب داره تلقاء
وجهه وقرأ الفاتحة ثم يقرأها عن يمينه
ويساره وكذا آية الكرسي ويدعو بالمنقول
ويتصدق بشيء ويقول بحول الله وقوته اخرج ثم يدعوا
عند وضع رجله في الركاب وعند الاستواء على الراحلة ويكثر
من ذكر الله في سفره ويستحب الخروج يوم السبت او الثلثاء ويصحب
العصا وخصوصا اللوز المر وتوفير شعر رأسه ولحيته من اول ذي القعدة
ويتأكد عند هلال ذي الحجة ويكره للمعتمر ... درس

درس الترك الثاني الاستمتاع
بالنساء بالجماع ومقدماته حتى العقد

فيبطل اذا كان احدهما محرما سواء عقد لنفسه او غيره محلا
او محرما او عقد له غيره كذلك نعم لو وكله حال الاحرام فعقد بعد الاحلال
صح وكذا يحرم الشهادة على العقد واقامتها وان تحملها محلا او كان في عقد بين
محلين فلو اقامها لم يسمع قال الشيخ وابن ادريس الا ان الشيخ قيدها اذا تحملها وهو محرم
ولو ادعى احد الزوجين الاحلال حال العقد قضي به مع اليمين وعدم البينة ويلزم مدعي الاحرام لوازم الفساد
فيحرم عليه لو كان المدعي وظاهر الشيخ انفساخ العقد ح ووجوب نصف المهر ان كان قبل المسيس وجميعه لو كان بعده
ولو شكا في وقوع العقد حال الاحرام او الاحلال فالاصل الصحة ويجوز الطلاق ومراجعة المطلقة وان كانت مختلعة
اذا رجعت في البذل وشراء الامة للتسري وفي جواز نظره اليها للسوم نظر اقربه الجواز وكذا النظرة المباحة الى الاجنبية
بغير شهوة وتنقسم الكفارة بانقسام الاستمتاع الى انواع آ الجماع قبل المشعر فان كان قد وقف بعرفة
على اقوى القولين واعتبر المفيد وسلار والحلبي قبلية عرفة وللمرتضى القولين وفيه على المتعمد العالم بالتحريم بدنة
واتمام الحج واعادته من قابل فوريا ان كان الاول كذلك وعلى المرأة المطاوعة ذلك ويجب عليهما الافتراق
من حين الجماع الى ان انقضيا المناسك فاذا حجا في القابل على تلك الطريق وبلغا موضع الفاحشة افترقا
الى آخر المناسك ومعناه مصاحبة ثالث ولو حجا على غير تلك الطريق فلا تفريق وقال ابن الجنيد يستمر التفريق
في الحج الاول ويحرم الجماع الى ان يعود الى مكان الخطيئة وان كانا قد احلا فاذا قضيا وبلغا الموضع لم
يجتمعا حتى يبلغ الهدي محله ولو اكرهها تحمل عنها البدنة ولا قضاء عليه منها لتقاء متحججا ولو اكرهها على الجماع



درس

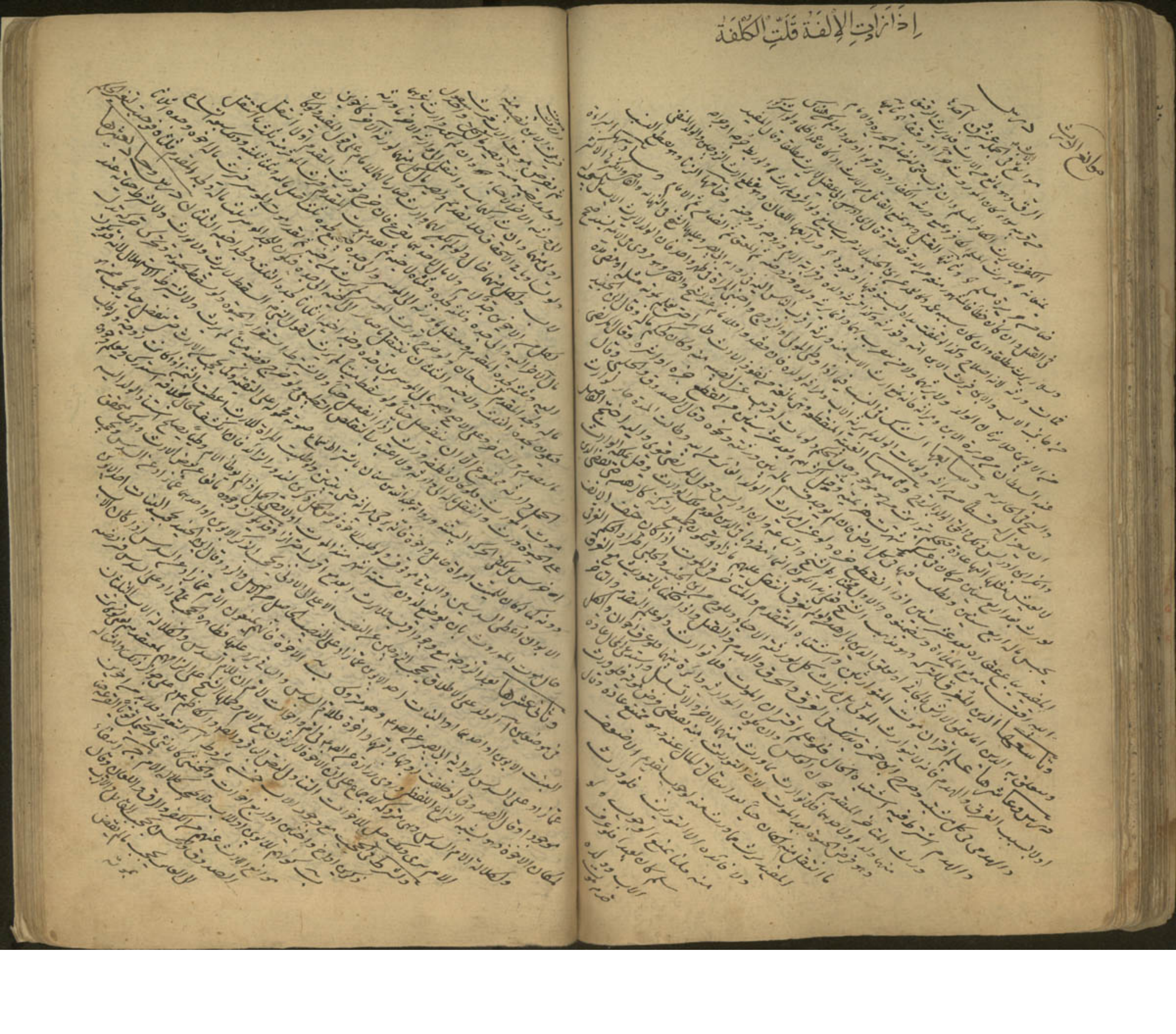
يجب الوصية على كل من عليه حق يجب اداؤه بعد موته سواء كان لله او للآدمي ويضيق عند امارة الموت وتستحب الوصية بالشهادتين والاقرار بالنبي ص والائمة ع وصدق النبي في جميع ما جاء به وملازمة التقوى لله وطاعة امره واجتناب نهيه

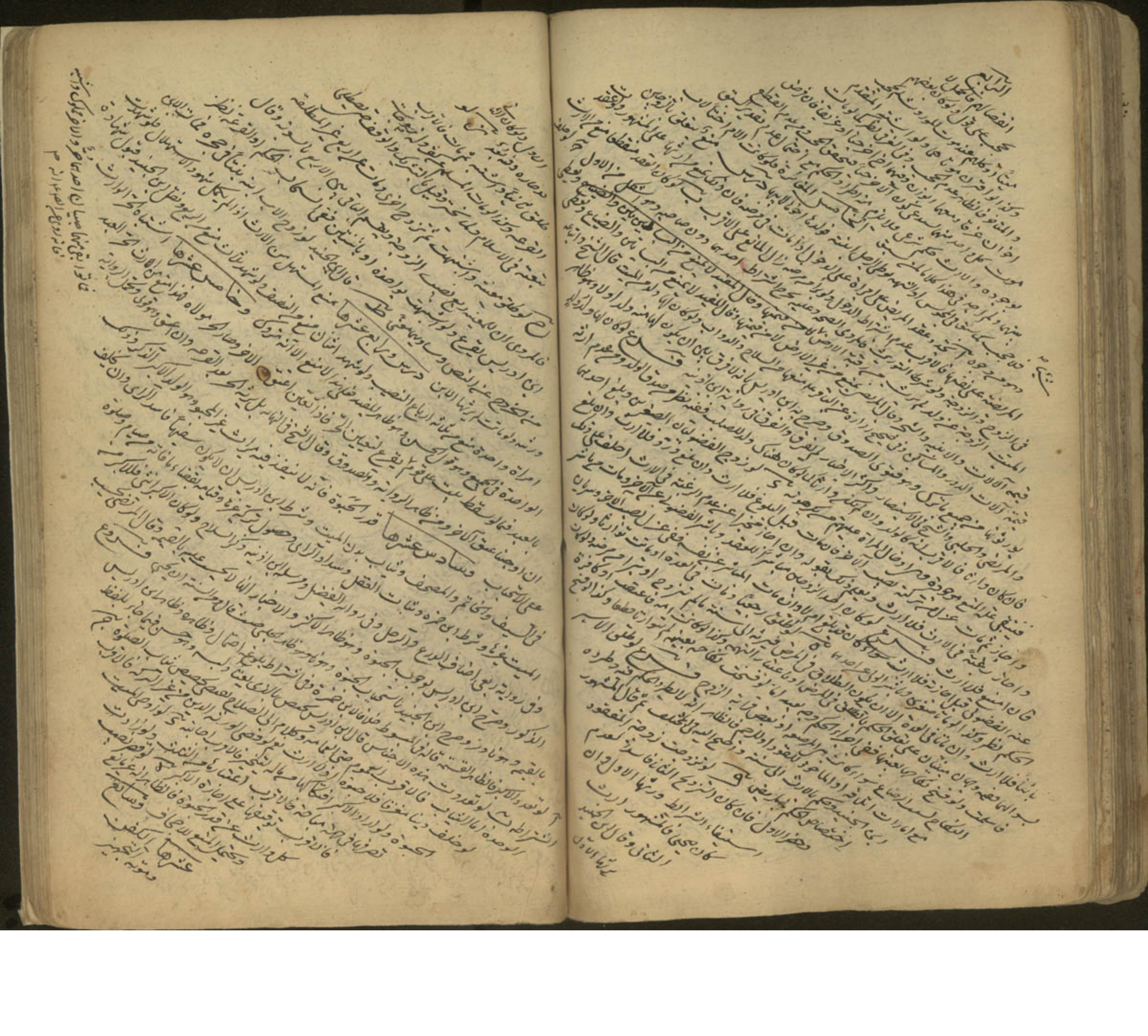
كتاب الوصاية بكسر الواو وفتحها وهي الولاية على اخراج حق او استيفائه او على طفل او على مجنون يملك الموصي الولاية عليه بالاصالة كالاب والجد له او بالعرض كالوصي عن احدهما المأذون له في الايصاء ولو نهى لم يوص ومع الاطلاق اختلفا به الشيخان يجوز الايصاء الشيخ وضعه المفيد وفي مكاتبة الصفار للعسكري ع دلالة على الجواز وللوصي شروط احدها العقل فلا يصح الوصية الى المجنون ولو طرأ الجنون على الوصي بطلت وصيته وفي عودها بعود العقل عندي تردد وجزم الفاضل بانها لا تعود ولو كان الجنون يعتوره ادوارا فالاقرب الصحة ويحمل اوقات الافاقة والفرق بينه وبين الاول انصراف الوصية من ابتدائها الى اوقات الافاقة وانصرافها هناك الى دوام عقله الذي لم يدم ولو قلنا بعود ولاية الاول فلا اشكال

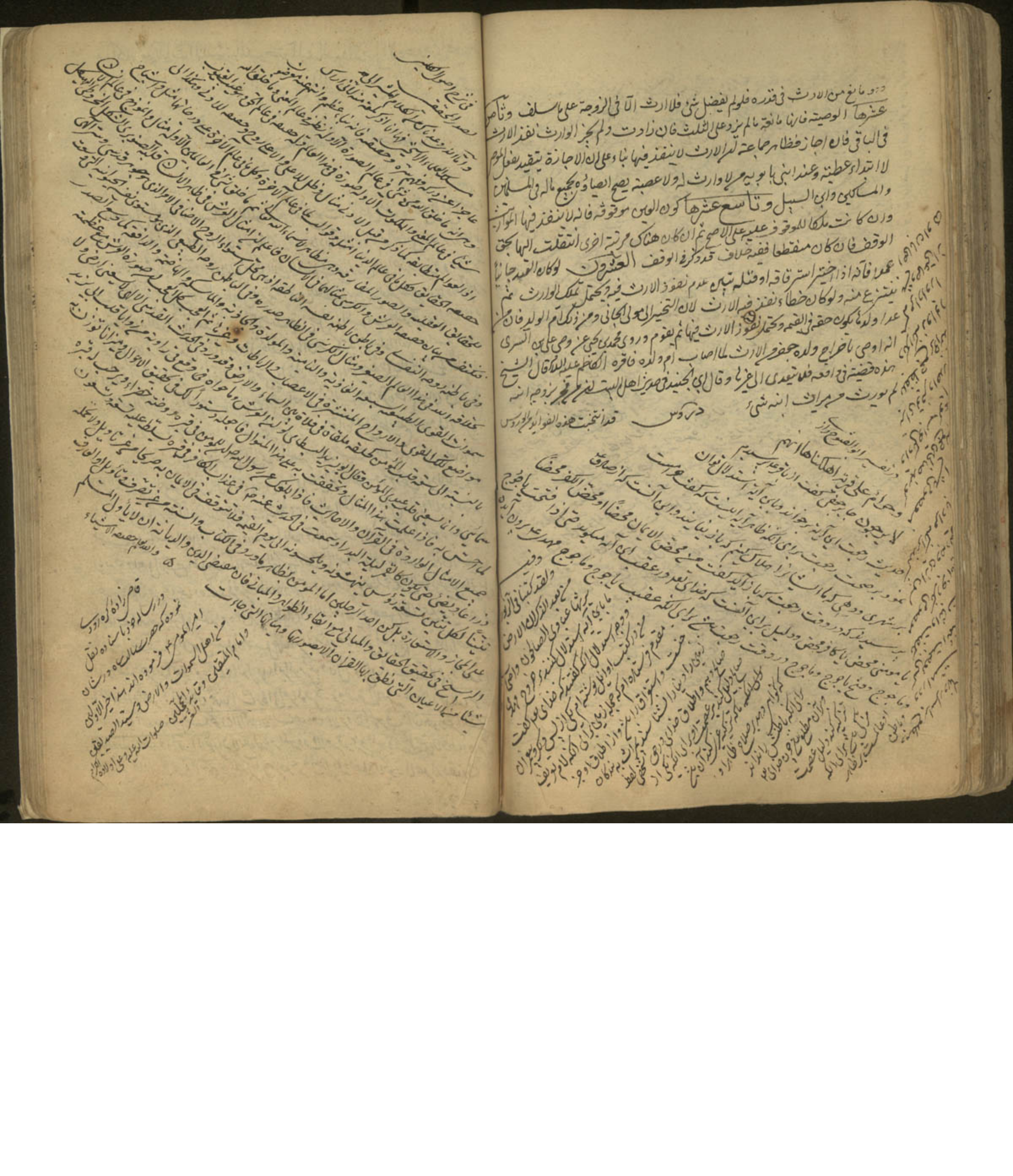


لواوصى الى عبد الغير او مكاتبه او مدبره ولو اوصى الى عبد نفسه او مدبره او مكاتبه او ام ولده لم يصح عند الشيخ وجوز المفيد وسلار الوصية الى المدبر والمكاتب مطلقا وسادسها انتفاء من هو اولى من الوصي بالولاية على الاطفال كالجد له اب فانها لاغية ويحتمل صحتها في ثلث ما له لانه يملك اخراجه بالكلية فملك الولاية عليه اقوى ولو اوصى باخراج حقوق او استيفائها كان جائزا ويشكل بان الاستيفاء ولاية على مال الطفل ولا يملكها الاجنبي نعم لو عين المستوفي لتلك الحقوق جاز ولا ولاية للام على الاطفال فلو نصبت عليهم وصيا لغا ولو اوصت لهم بمال ونصبت عليهم قيما صح في المال خاصة وقال ابن الجنيد للام الرشيدة الولاية بعد الاب وهو شاذ وسابعها كفاية الوصي فلو اوصى الى هرم يعجز عن التصرف او الى مريض مدنف او الى سفيه ففي بطلانها من راس او صحتها وضم الحاكم اليه مقوما نظر ينشاء من وجوب العمل بالقول ما امكن ومن عدم الفائدة المقصودة بالوصية ولو عجز في الاثناء ضم الحاكم اليه قطعا ولا ينعزل ولو سلب الفقيه العدالة بطلت الوصية اليه على القول باشتراطها ولو ضم الى احد هؤلاء كافيا واشترط الاجتماع فالصحة قوية ثم هذه الشروط معتبرة منذ الوصية الى حين الموت فلو اختل احدها في حالة من ذلك بطلت وقيل يكفي حين الوفاة ولا يشترط الذكورة في الوصي ولا البصر بل تصح الوصية الى المراة ونقل فيه الشيخ اجماعنا ورواية السكوني عن علي ع بالمنع من الوصية اليها محمولة على التقية او الكراهة وتصح الى المكفوف ولا اتحاد الوصي فيجوز الوصية الى اثنين فصاعدا ويتصرف الاطلاق الى الاجتماع فليس لاحدهم التفرد ولو تشاحا اجبرهما الحاكم على الاجتماع فلو تصرف احدهما مع التشاح وتنفذ فيما تمس الضرورة اليه كمؤنة اليتيم وعلف دوابه ولو نفاهما من الانفراد ذلك كذا يحتمل هنا ان لا يمضي ذلك الضروري بل يرفع الامر الى الحاكم

فهمنا امثلة ا الاول نسبان يرث فيهما كعم وخال ب انساب متعددة يرث بها مثل ابن عم لاب هو ابن خال وهو ابن بنت عم وهو ابن بنت خال ج نسبان تحجب احدهما الآخر كاخ هو ابن عم د نسبان يحجب غير صاحبهما احدهما كزوج هو ابن عم وللزوجة اخ او ولد ه نسبان فصاعدا لواحد ونسب واحد لآخر كابني عم احدهما ابن خال و سببان في مواحد و يحجب احدهما الآخر كالامام اذا مات عتيقة فانه يرثه بالعتق لا بالامامة وكمعتق هو ضامن جريرة كما لو كان قد ضمن جريرة كافر ثم استرق فاعتقه فيتاضمنان الجريرة ح سببان وهناك يحجب احدهما كزوج معتقه ولها ولد او اخ دروس

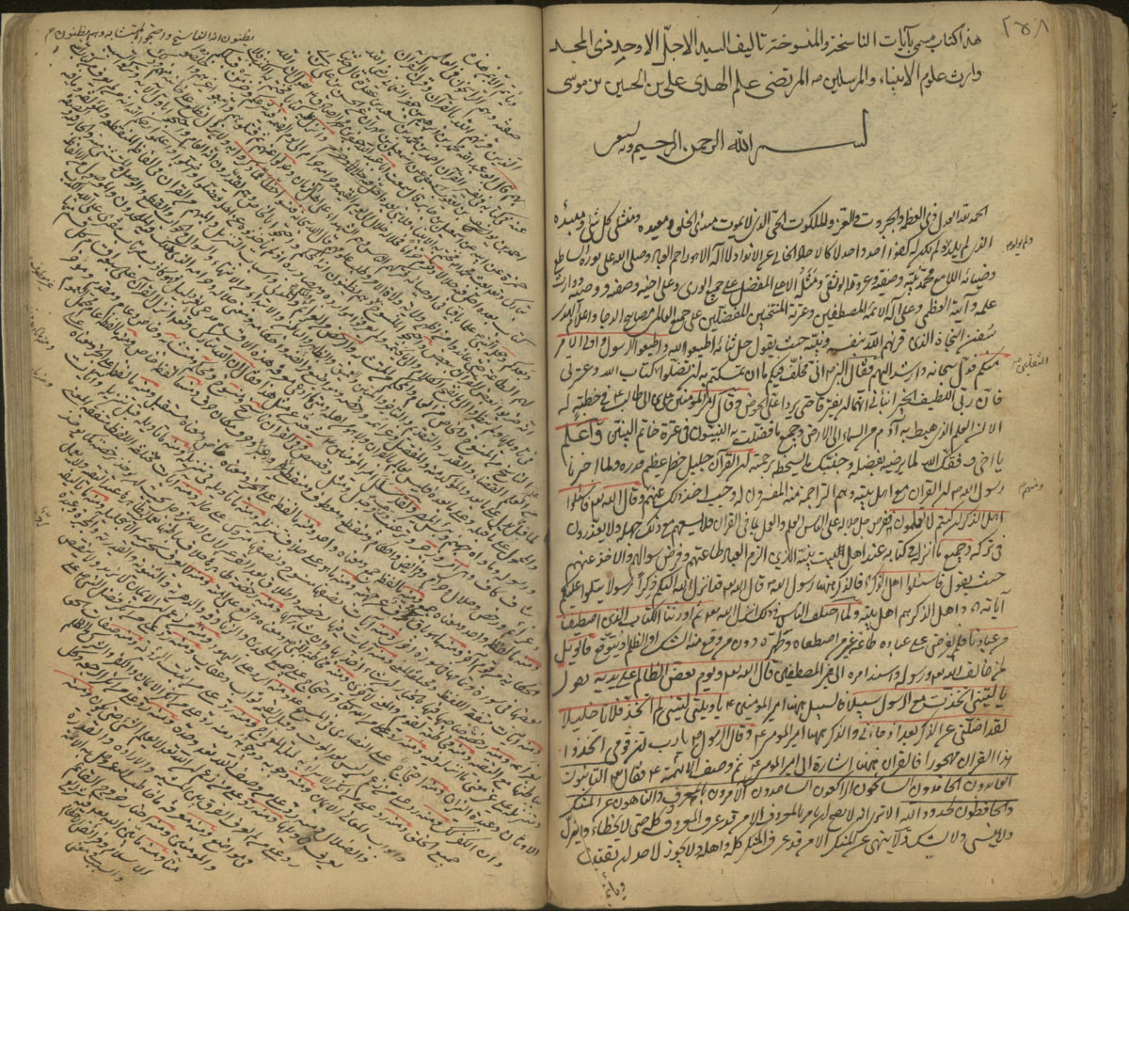






وهو مانع من الارث في قدره فلولم يفضل شي فلا ارث الا في الزوجة على ما سلف وثامن
عشرها الوصية فانها مانعة ما لم يزد على الثلث فان زادت ولم يجز الوارث نفذ الارث
في الباقي فان اجاز فظاهر جماعة انه لا ارث لا ينفذ فيها بناء على ان الاجازة تنفيذ لفعل الموصي
لا ابتداء عطية وعند ابني بابويه من لا وارث له ولا عصبة يصح ايصاؤه بجميع ماله في المسلمين
والمساكين وابن السبيل وتاسع عشرها كون العين موقوفة فانه لا ينفذ فيها الموارث
وان كانت ملكا للموقوف عليه على الاصح ثم ان كان هناك مرتبة اخرى انتقلت اليها بحق
الوقف فان كان منقطعا ففيه خلاف قد ذكر في الوقف العشرون لو كان القيد جانيا
عمدا فانه اذا اختير استرقاقه او قتله تبين عدم نفوذ الارث فيه ويحتمل تملك الوارث ثم
ينتزع منه ولو كان خطاء نفذ فيه الارث لان التخيير الى المعلى الجاني ومن ذلك ام الولد فان من
عدا ولدها يكون حقه في القيمة ويحتمل نفوذ الارث فيها ثم يقوم وروى محمد بن يحيى عن وصي علي بن السري
انه اوصى باخراج ولده جعفر من الارث لما اصاب ام ولده فاقره الكاظم عليه السلام قال الشيخ
هذه قضية في واقعة فلا تتعدى الى غيرها وقال ابن الجنيد في صبي من اهل السنة لن يزوج ابنه
لم يورث من ميراث ابنه شيء

قد انتخبت هذه الفوائد الدروس



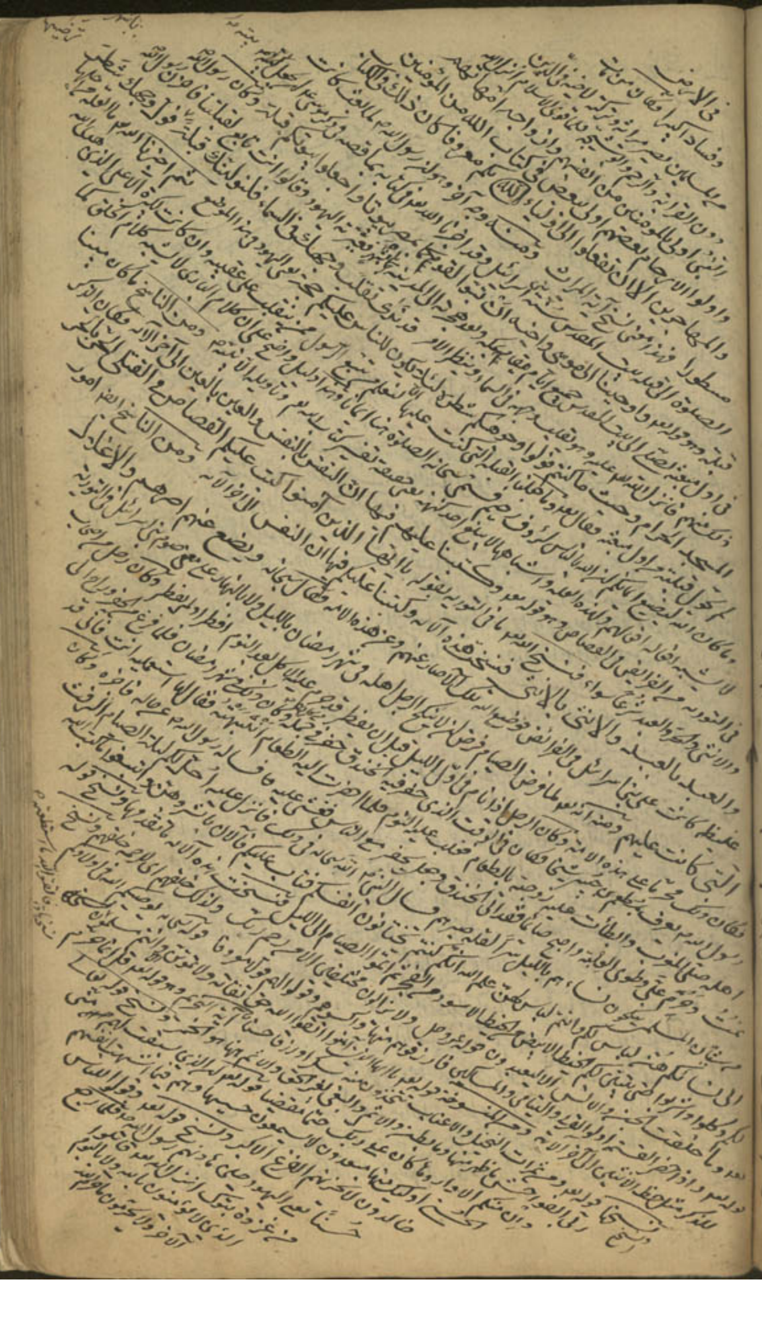
هذا الكتاب مسمى بآيات الناسخ والمنسوخ تاليف السيد الاجل الاوحد ذي المجد وارث علوم الانبياء والمرسلين ص المرتضى علم الهدى علي بن الحسين بن موسى

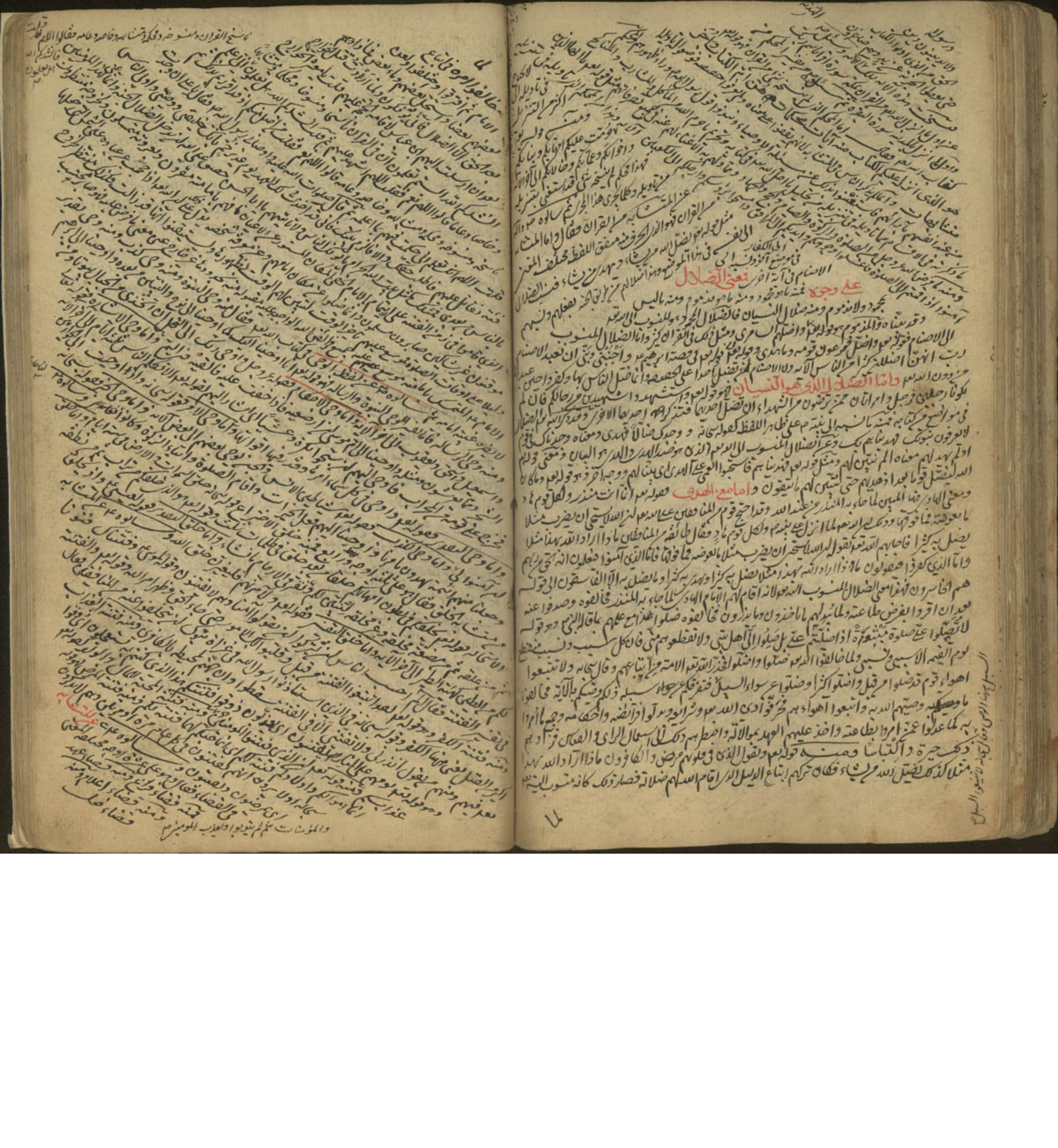
بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

الحمد لله العدل ذي العظمة والجبروت والعزة والملكوت الحي الذي لا يموت مبدئ الخلق ومعيده ومنشئ كل شيء ومبيده الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد واحد لا كالآحاد المتعالي عن الانداد ولا اله الا هو ارحم العباد وصلى الله على نوره الساطع وضيائه اللامع محمد نبيه وصفيه وعروته الوثقى ومثله الاعلى المفضل على جميع الورى وعلى اخيه وصفيه ووصيه ووارث علمه وآيته العظمى وعلى آله الائمة المصطفين وعترته المنتجبين المفضلين على جميع العالمين مصابيح الدجى واعلام الهدى سفن النجاة الذين قرنهم الله بنفسه ونبيه حيث يقول جل ثناؤه اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم فدل سبحانه وارشد اليهم وقال النبي ص اني مخلف فيكم ما ان تمسكتم به لن تضلوا كتاب الله وعترتي فان ربي اللطيف الخبير انبأني انهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض وقال امير المؤمنين علي بن ابي طالب ع في خطبة له الا ان العلم الذي هبط به آدم من السماء الى الارض وجميع ما فضلت به النبيون في عترة خاتم النبيين واعلم يا اخي وفقك الله لما يرضيه بفضله وجنبك ما يسخطه برحمته ان القرآن جليل خطره عظيم قدره ولما اخبرنا رسول الله ص ان القرآن مع اهل بيته وهم التراجمة عنه المفسرون له وجب اخذ ذلك عنهم وقال الله تعالى فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون ففرض جل جلاله على الناس العلم والعمل بما في القرآن فلا يسعهم مع ذلك جهله ولا يعذرون في تركه وجميع ما انزله في كتابه عند اهل البيت بيته الذين الزم العباد طاعتهم وفرض سؤالهم والاخذ عنهم حيث يقول فاسألوا اهل الذكر فالذكر ههنا رسول الله ص قال الله تعالى قد انزل الله اليكم ذكرا رسولا يتلو عليكم آياته واهل الذكر هم اهل بيته ولما اختلف الناس في ذلك اخبر الله تعالى ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فلم يفوض على عباده طاعة غير من اصطفاه وطهره دون من وقع منه الشك او الظلم ويتوقع فالويل لمن خالف الله تعالى ورسوله واسند امره الى غير المصطفين قال الله تعالى ويوم يعض الظالم على يديه يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا فالسبيل ههنا امير المؤمنين ع يا ويلتي ليتني لم اتخذ فلانا خليلا لقد اضلني عن الذكر بعد اذ جاءني والذكر ههنا امير المؤمنين ع وقال الرسول ص يا رب ان قومي اتخذوا هذا القرآن مهجورا فالقرآن ههنا اشارة الى امير المؤمنين ع ثم وصف الائمة ع فقال تعالى التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله الا ترى انه لا يصح ان يامر بالمعروف الا من قد عرف المعروف كله حتى لا يخطئ ولا ينسى ولا يشك ولا ينهى عن المنكر الا من قد عرف المنكر كله واهله لا يجوز لا اصل له تقليد

بقاء الخلق ومعايشهم ووجوه ذلك ومنه اخبار الانبياء ونشر امهم واهلاك اممهم ومنه ما بينه الله تعالى في مغازي النبي صلعم وحروبه وفضائل
وصحابته وما يتعلق بذلك ويتصل به وكانت الشيعة اذا تفرغت من كتاب الله سالته عن قسم فيخبرها فلما سئلوه عن الناسخ والمنسوخ
فقال صلوات الله عليه اعلم انه لما الله تعالى بعث رسوله صلعم بالرافة والرحمة لم لم ينقل قومه في اول نبوته عن عاداتهم حتى
استحكم الاسلام في قلوبهم وجبلت الشريعة في صدورهم فكان من شريعتهم في الجاهلية ان المراة اذا زنت حبست في بيت
واقيم باودها حتى ياتي الموت واذا زنى الرجل نفوه من مجالسهم وشتموه واذوه وعيّروه ولم يكونوا يعرفون غير هذا
قال الله تعالى في اول الاسلام واللاتي ياتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن اربعة منكم
فان شهدوا فامسكوهن في البيوت حتى يتوفهن الموت او يجعل الله لهن سبيلا واللذان ياتيانها
منكم فاذوهما فان تابا واصلحا فاعرضوا عنهما ان الله كان توابا رحيما فلما كثر المسلمون وقوي الاسلام
واستوحشوا امور الجاهلية انزل الله تعالى الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة الى اخر الاية فنسخت
هذه الاية اية الحبس والاذى ومن ذلك ان العدة كانت في الجاهلية على المراة سنة كاملة وكان اذا مات الرجل
القت المراة خلف ظهرها شيئا بعره او ما يجري مجراها ثم قالت البعل اهون علي من هذه ولا اكتحل ولا امتشط ولا اتطيب
ولا اتزوج سنة وكانوا لا يخرجونها من بيتها بل يجرون عليها من تركة زوجها سنة فانزل الله تعالى في اول الاسلام والذين
يتوفون منكم ويذرون ازواجا وصية لازواجهم متاعا الى الحول غير اخراج فلما قوي الاسلام انزل الله تعالى
والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا وصية يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا فاذا بلغن اجلهن
فلا جناح عليهن الى اخر الاية قال عليه السلام ومنه ان الله تعالى لما بعث محمدا صلعم امره في بدو امره ان يدعو بالدعوة فقط وانزل عليه
يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا وبشر المومنين بان
لهم من الله فضلا كبيرا ولا تطع الكافرين والمنافقين ودع اذيهم وتوكل على الله وكفى بالله
وكيلا فبعث الله تعالى بالدعوة فقط وامره ان لا يوذيهم فلما ارادوا بما هموا به امره الله تعالى بالهجرة وفرض عليه القتال
فقال سبحانه اذن للذين يقاتلون بانهم ظلموا وان الله على نصرهم لقدير فلما امر الناس بالحرب
جزعوا وخافوا فانزل الله تبارك وتعالى الم تر الى الذين قيل لهم كفوا ايديكم واقيموا الصلوة واتوا الزكوة فلما
كتب عليهم القتال اذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله او اشد خشية وقالوا ربنا لم كتبت علينا
القتال لولا اخرتنا الى اجل قريب الى قوله تعالى اينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة فنسخت اية
القتال اية الكف فلما كان يوم بدر وعرف الله تعالى حرج المسلمين انزل على نبيه وان جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل
على الله فلما قوي الاسلام وكثر المسلمون انزل الله تبارك وتعالى ولا تهنوا وتدعوا الى السلم وانتم الاعلون والله معكم
ولن يتركم اعمالكم فنسخت هذه الاية التي اذن لهم فيها ان يجنحوا ثم انزل الله تعالى في اخر السورة واقتلوا المشركين حيث
وجدتموهم واحصروهم الى اخر الاية ومن ذلك ان الله تعالى فرض القتال على الامة فجعل على الرجل الواحد ان يقاتل عشرة
من المشركين فقال ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين الى اخر الاية ثم نسخها سبحانه فقال الان
خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين الى اخر الاية فنسخ بهذه الاية
ما قبلها فصار من فرض المومنين في الحرب ان كانت عدة المشركين اكثر من رجلين لرجل لم يكن فارا من الزحف وان
كان العدة رجلين لرجل كان فارا من الزحف وقال عليه السلام ومن ذلك نوع اخر وهو ان رسول الله صلعم لما هاجر الى المدينة اخى بين
اصحابه من المهاجرين والانصار جعل المواريث على الاخوة في الدين لا في ميراث الارحام وذلك قوله تعالى ان الذين امنوا
وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله اولئك بعضهم اولياء بعض الى قوله تعالى والذين امنوا ولم يهاجروا
ما لكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا فاخرج الاقارب من الميراث واثبته لاهل الهجرة واهل الدين
خاصة ثم عطف بالقول فقال تعالى والذين كفروا بعضهم اولياء بعض الا تفعلوه تكن فتنة في

الارض





ومنه قضاء الايجاب ومنه قضاء كتاب ومنه قضاء خلق ومنه قضاء نزول الموت فاما تفسير قضاء الفراغ من الشئ
فهو قوله تعم واذ صرفنا اليك نفرا من الجن يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا انصتوا فلما قضى ولوا الى قومهم منذرين فلما قضى اى
لما فرغ وكقوله تعم فاذا قضيتم مناسككم فاذكروا الله كذكركم واما قضاء العهد فقوله تعم وقضى ربك الا تعبدوا الا اياه
اى عهد ومثله فى سورة القصص وما كنت بجانب الطور اذ قضينا الى موسى الامر اى عهدنا اليه واما قضاء الاعلام فهو قوله تعم وقضينا
اليه ذلك الامر ان دابر هولاء مقطوع مصبحين وقوله سبحانه وقضينا الى بنى اسرائيل فى الكتاب لتفسدن فى الارض اى اعلمناهم فى التورية
ما هم عاملون واما قضاء الفعل فقوله تعم فى سورة طه فاقض ما انت قاض اى افعل ما انت فاعل ومنه فى سورة الانفال
ليقضى الله امرا كان مفعولا اى يفعل ما كان فى علمه السابق ومثل هذا فى القرآن كثير ومنه قضاء الايجاب للعذاب كقوله تعم فى سورة
ابراهيم وقال الشيطان لما قضى الامر اى وجب العذاب ومثله فى سورة يوسف قضى الامر الذى فيه تستفتيان معناه اى وجب
الامر الذى عنه تسألان واما قضاء الكتاب والحتم فقوله تعم فى قصة مريم وكان امرا مقضيا اى معلوما واما قضاء الاتمام
فقوله تعم فى سورة القصص فلما قضى موسى الاجل اى فلما اتم شرط الذى شرطه عليه وهو قول موسى عم ايما الاجلين قضيت فلا عدوان على
معناه اذا اتممت واما قضاء الحكم فقوله تعم قضى بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب العالمين اى حكم بينهم وقوله تعم والله يقضى بينهم
بالحق والذين يدعون من دونه لا يقضون بشئ ان الله هو السميع العليم وقوله سبحانه والله يقضى بالحق وهو خير الفاصلين وقوله تعم فى سورة
يونس وقضى بينهم بالقسط واما قضاء الخلق فقوله سبحانه فقضاهن سبع سموات فى يومين اى خلقهن واما قضاء انزال الموت
فكقول اهل النار فى سورة الزخرف وقالوا يا مالك ليقض علينا ربك قال انكم ماكثون اى لينزل علينا الموت ومثله لا يقضى
عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها اى لا ينزل عليهم الموت فيستريحون ومثله فى قصة سليمان بن داود
فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على موته الا دابة الارض تأكل منسأته يعنى لما انزلنا عليه الموت وسألوه عم

عن اقسام النور فى القرآن قال النور القرآن والنور اسم من اسماء الله تعم والنور التورية والنور القمر والنور ضوء الشمس
وهو الموالات التى يلبس لها نورا يوم القيمة والنور فى مواضع منه التورية والانجيل والقرآن حجة الله على عباده وهو المعصوم ولما اتاه
ابن عمران اخبر بنى اسرائيل فلم يصدقوه فقال لهم وما الذى يصح ذلك عندكم قالوا نسمعه قال فاختار منهم
سبعين رجلا قالوا ابلى ولكنا لا ندرى اهو كلام الله تعم ام لا فليظهر لنا حتى نراه فنشهد لك عند بنى اسرائيل فلما قالوا
ذلك صعقوا فماتوا فلما راى موسى عم ما لحقهم وراءهم جزع وظن انهم انما هلكوا بذنوب بنى اسرائيل فقال يا رب
اصحابى واخوانى ان فتنتهم والسوء وعرفتهم وعرفوني افتهلكنا بما فعل السفهاء منا ان هى الا فتنتك تضل
بها من تشاء وتهدى من تشاء انت ولينا فاغفر لنا وارحمنا وانت خير الغافرين فقال الله عز وجل عذابى اصيب به
من اشاء ورحمتى وسعت كل شئ الى قوله النبى الامى الذى يجدونه مكتوبا عندهم فى التورية والانجيل يأمرهم بالمعروف
وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم اصرهم والاغلال التى كانت عليهم فالذين آمنوا
به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذى انزل معه يعنى سبحانه القرآن وجميع الاوصياء المعصومين حملة كتاب الله
وخزنته وتراجمته الذين نعتهم الله فى كتابه فقال وما يعلم تأويله الا الله والراسخون فى العلم يقولون آمنا به
كل من عند ربنا هم المنعوتون الذين انار الله سبحانه بهم البلاد وهدى بهم العباد قال الله تعم فى سورة النور الله
نور السموات والارض مثل نوره كمشكوة فيها مصباح المصباح فى زجاجة الزجاجة كانها كوكب درى الى آخر الآية
فالمشكوة رسول الله صم والمصباح الوصى والاوصياء والزجاجة فاطمة والشجرة المباركة رسول الله والكوكب الدرى القائم
المنتظر الذى يملأ الارض عدلا ثم قال تعم يكاد زيتها يضئ ولو لم تمسسه نار اى ينطق به ناطق ثم قال تعم نور على نور
يهدى الله لنوره من يشاء ويضرب الله الامثال للناس والله بكل شئ عليم ثم قال عز وجل فى بيوت اذن الله ان
ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له بالغدو والآصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلوة وايتاء
الزكوة وهم الاوصياء قال الله تعم فى سورة الانعام فى ذكر التورية وانها نور قل من انزل الكتاب الذى جاء به موسى

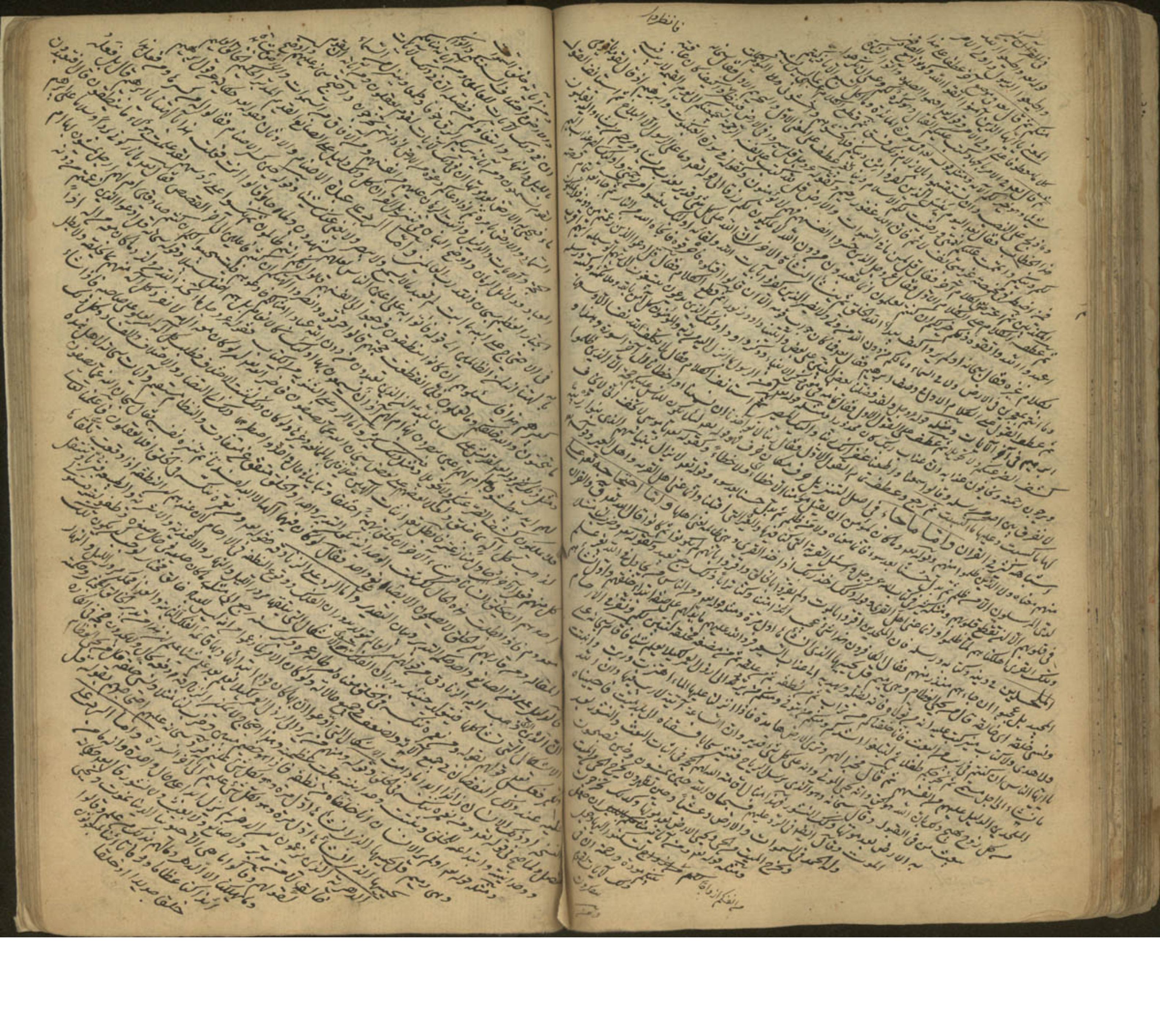
وسألوه عم عن اقسام الائمة

وسألوه عم عن الخاص والعام

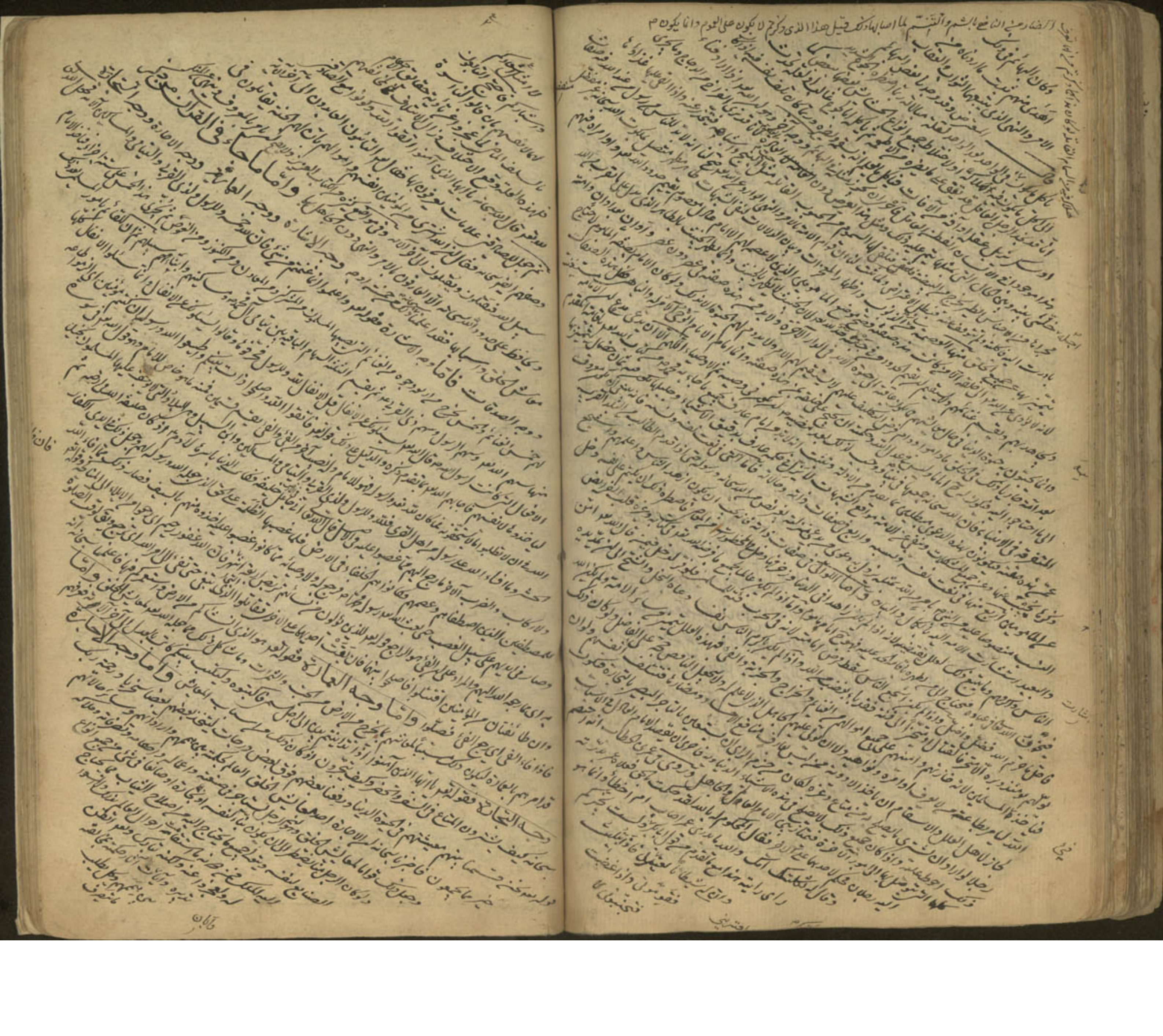
ما استطعت فلعلهم يرجعون عنا فاجابه الى ذلك وقصد حمراء الاسد فاخبر رسول الله صلعم بذلك وقال ان قريشا يجمعوا لكم
جمعهم الله لاقوام لكن نية في قبلوا نصيحتي وارجعوا فقال اصحاب رسول الله صلعم حسبنا الله ونعم الوكيل اعلم انا لا نبالي
بهم فانزل الله سبحانه على رسوله الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما اصابهم القرح للذين احسنوا منهم
واتقوا اجر عظيم الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا وقالوا حسبنا الله
ونعم الوكيل وانما كان القائل لهم نعيم بن مسعود فسماه الله تعالى باسم جميع الناس وهكذا كلما جاء تنزيله
باللفظ العموم ومعناه الخصوص ومثل قوله تعالى انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلوة
ويؤتون الزكوة وهم راكعون واما ما لفظه خصوص ومعناه عموم فقوله عز وجل من اجل ذلك
كتبنا على بني اسرائيل انه من قتل نفسا بغير نفس او فساد في الارض فكانما قتل الناس جميعا ومن احياها
فكانما احيا الناس جميعا فنزل لفظ الاية خصوصا في بني اسرائيل وهو جار في جميع الخلق عاما للكل العباد ومن بني
اسرائيل وغيرهم من الامم ومثل هذا كثير في كتاب الله تعالى وقوله تعالى الزاني لا ينكح الا زانية او مشركة والزانية لا ينكحها
الا زان او مشرك وحرم ذلك على المؤمنين نزلت هذه الآية في نساء كن بمكة معروفات بالزنا
منهن سارة وحنتمة ورباب حرم الله تعالى نكاحهن فالآية جارية في كل من كان من النساء مثلهن
ومثل قوله تعالى وجاء ربك والملك صفا صفا ومعناه جميع الملائكة واما ما لفظه ماض ومعناه مستقبل فمنه
ذكره الله عز وجل اخبار القيمة والبعث والنشور والحساب فلفظه لفظ ما قد كان معناه انه سيكون قوله تعالى
ونفخ في الصور فصعق من في السموات والارض الا من شاء الله الى قوله وسيق الذين اتقوا ربهم
الى الجنة زمرا فلفظه ماض ومعناه مستقبل ومثل قوله تعالى ونضع الموازين بالقسط ليوم القيمة فلا تظلم نفس
شيئا وامثال هذا كثير في كتاب الله واما ما نزل بلفظ العموم ولا يراد به غيره فقوله تعالى يا ايها
الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شيء عظيم وقوله يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى وقوله
يا ايها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وقوله والحمد لله رب العالمين وقوله كان الناس امة واحدة
اي على مذهب واحد وذلك كان من قبل نوح عم ولما بعثه الله اختلفوا ثم بعث النبيين مبشرين ومنذرين واما
ما حرف من كتاب الله فقوله كنتم خير امة اخرجت للناس تامرون بالمعروف وتنهون عن المنكر تخرجت
الخرامة ومنهم الزناة واللاطة والسراق والشراب الخمر والمضيعون لفرائض الله تعالى والعادلون
عن حدود الله افترى الله تعالى مدح من هذه صفته ومنه قوله تعالى في سورة النحل ان تكون ائمة هي اربى من ائمتكم فجعلوها
امة وقوله تعالى في سورة يوسف ثم ياتي من بعد ذلك عام فيه يعصرون اي يمطرون فحرفوه وقالوا يعصرون وظنوا
بذلك الخمر قال الله تعالى وانزلنا من المعصرات ماء ثجاجا وقوله تعالى فلما خر تبينت الانس والجن ان لو كانت الجن
يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين فحرفوها بان قالوا فلما خر تبينت الجن ان لو كانوا يعلمون الغيب
ما لبثوا في العذاب وقوله تعالى في سورة هود افمن كان على بينة من ربه يعني رسول الله ويتلوه شاهد منه وصية
اماما ورحمة ومن قبله كتاب موسى اولئك يؤمنون به فحرفوا ما قالوا افمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه
اماما ورحمة فقدموا حرفا على حرف فذهب معنى الاية وقال سبحانه في سورة آل عمران ليس لك من الامر شيء او يتوب
عليهم او تعذبهم فانهم ظالمون لال محمد فحرفوا آل محمد وقوله تعالى وكذلك جعلناكم ائمة وسطا لتكونوا شهداء على
الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا ومعنا وسطا بين الرسول وبين الناس فحرفوها وجعلوها امة ومثله في سورة عم
يتساءلون ويقول الكافر يا ليتني كنت ترابيا فحرفوها وقالوا ترابا وذلك ان رسول الله صلعم كان يكثر
من مخاطبته بابي تراب ومثل هذا كثير في كتاب الله تعالى واما الآيات التي نصفها

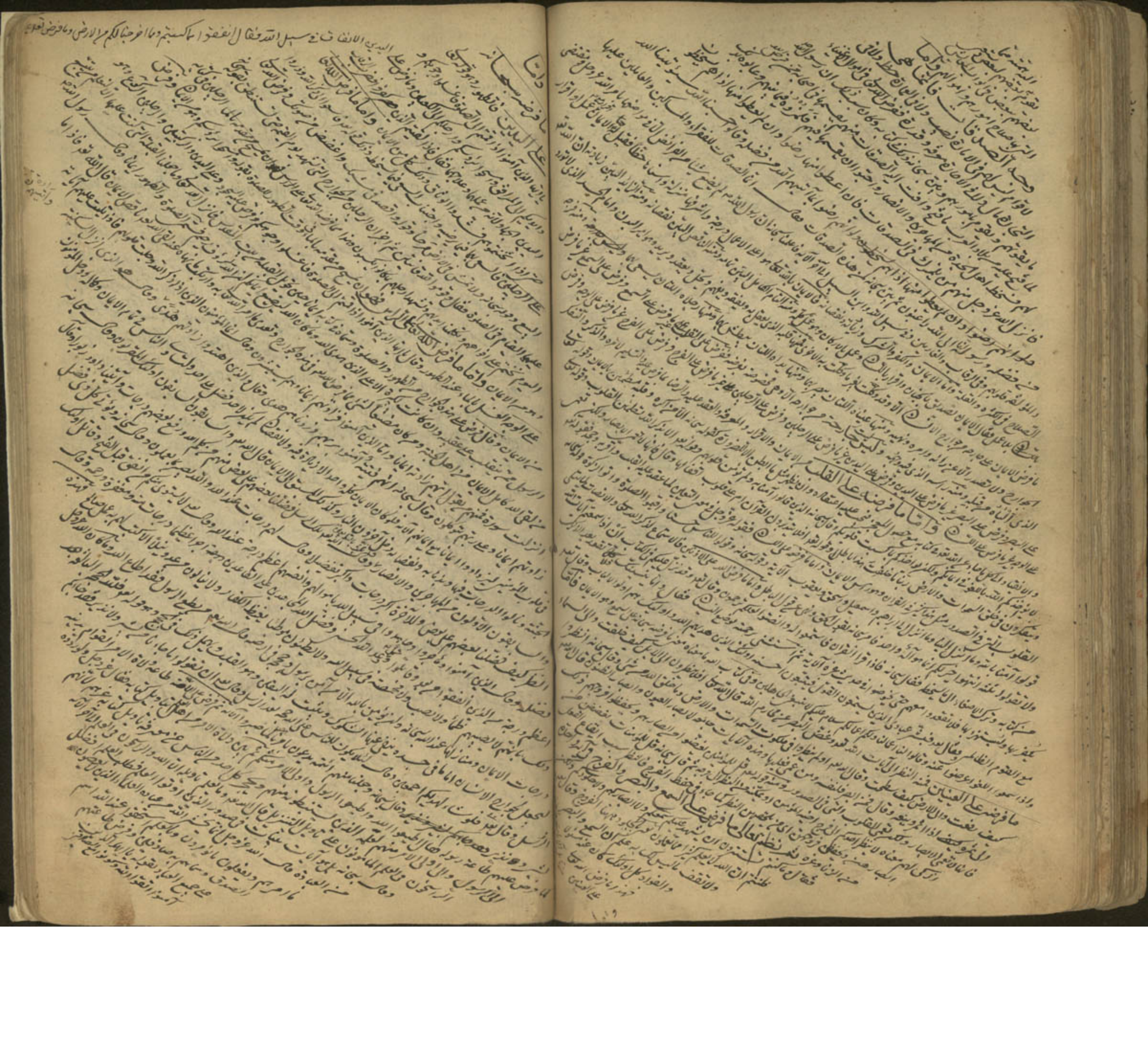
منسوخ

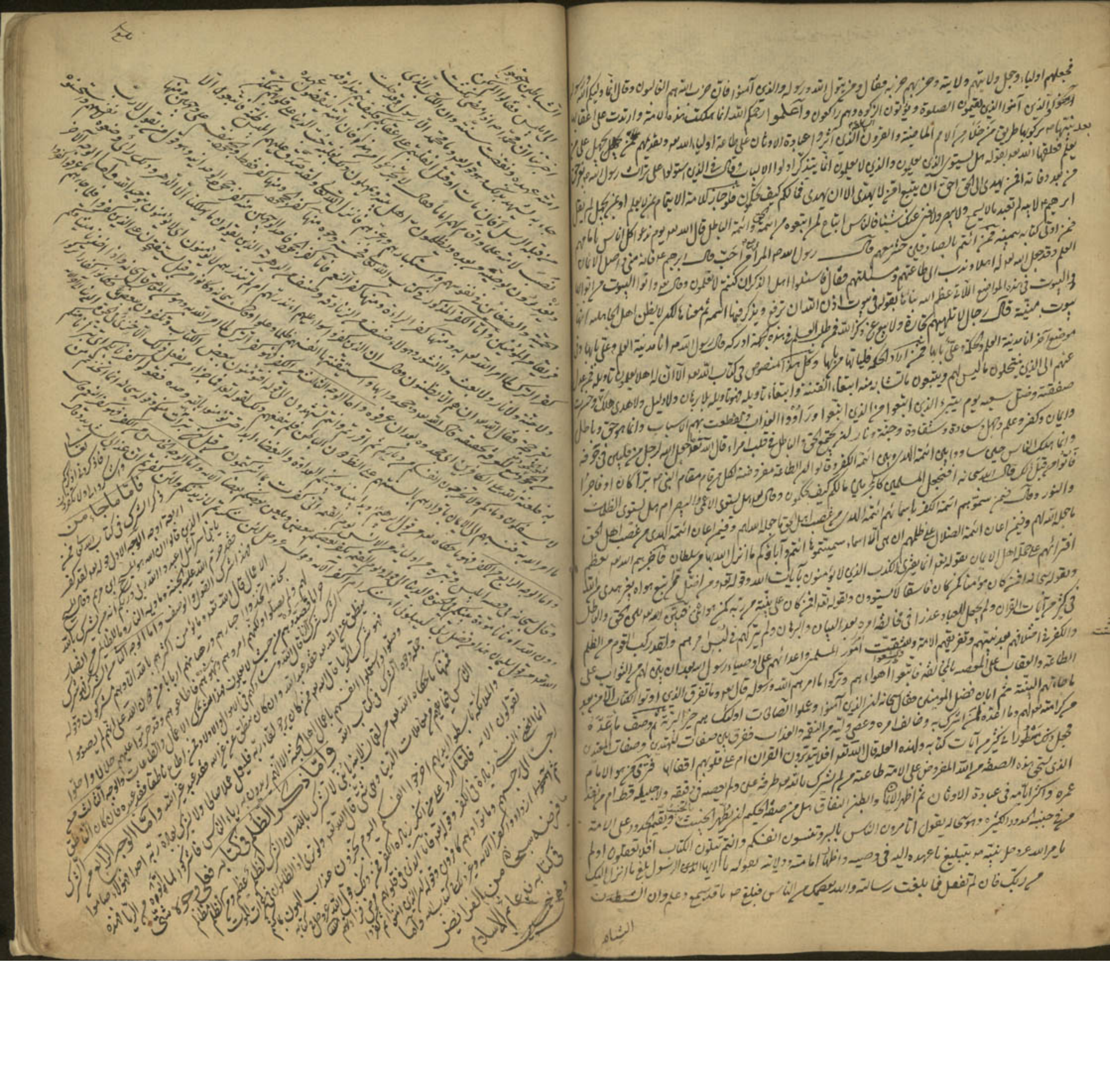
[illegible]

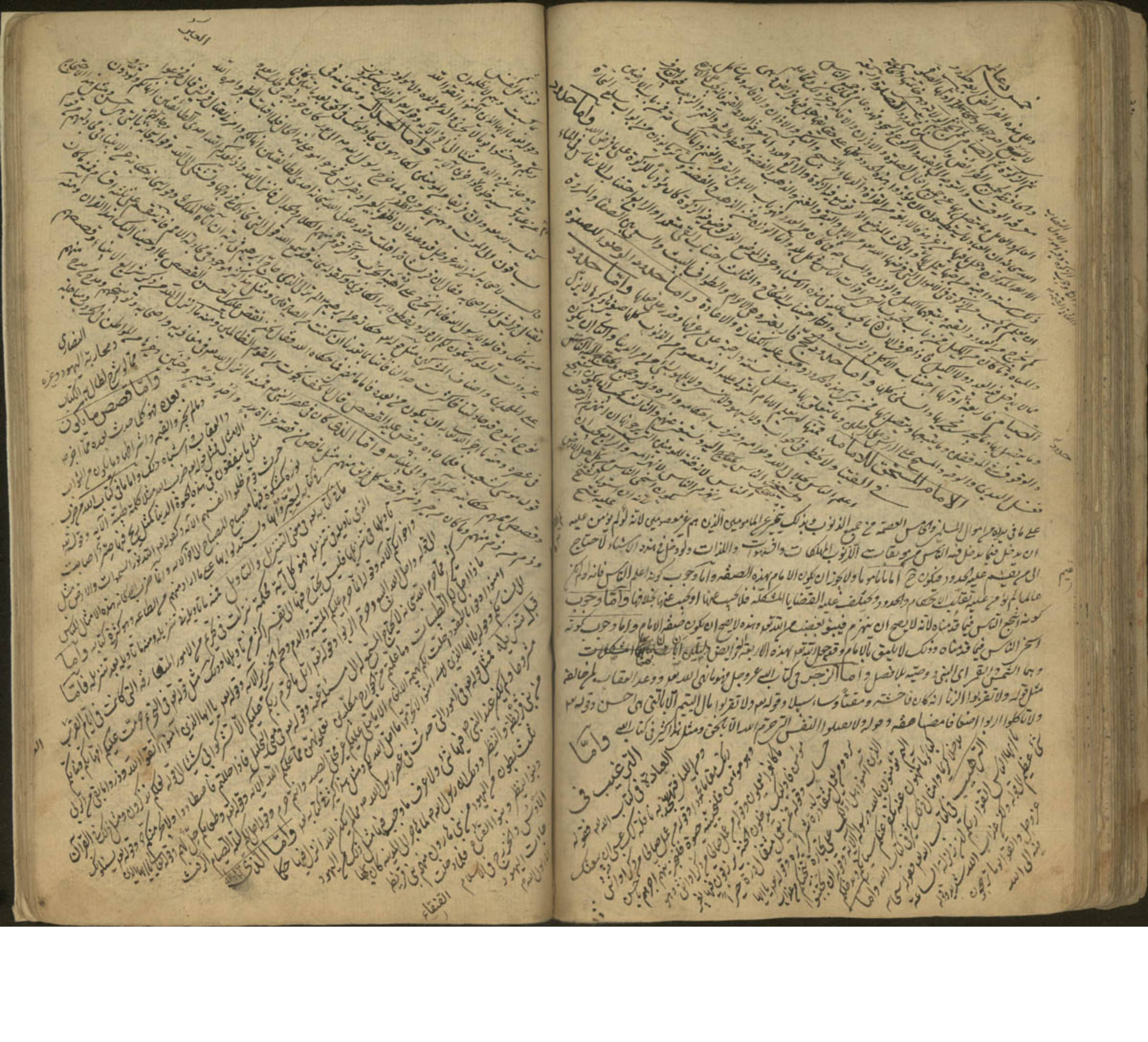


يا اولي الالباب في مثل قوله تعالى واسمعوا واطيعوا خيرا وافعلوا الخير فالخير هو سبب البقاء والحيوة وفي هذا اوضح دليل على انه لابد
للامة من امام يقوم بامرهم فيامرهم وينهاهم ويقيم فيهم الحدود ويجاهد العدو ويقسم الغنائم ويفرض الفرائض ويعرفهم
ابواب ما فيه صلاحهم ويحذرهم ما فيه مضارهم اذ كان الامر والنهي احد اسباب لبقاء الخلق والا سقطت الرغبة والرهبة
ولم يرتدع ويفسد التدبير وكان ذلك سببا لهلاك العباد فتمام البقاء والحيوة في الطعام والشراب والمساكن والملابس
والمناكح من النساء والحلال والامر والنهي اذ كان سبحانه لم يخلقهم بحيث يستغنون عن جميع ذلك ووجدنا اول المخلوقين
وهو آدم عم لم يتم له البقاء والحيوة الا بالامر والنهي قال الله تعالى يا آدم اسكن انت وزوجك الجنة وكلا منها رغدا
حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فدلهما على ما فيه نفعهما وبقاؤهما ونهاهما عما فيه سبب مضرتهما ثم جرى الامر والنهي
في ذريتهما الى يوم القيمة ولهذا اضطر الخلق الى انه لابد لهم من امام منصوص عليه من الله تعالى ياتي بالمعجزات ثم يامر الناس وينهاهم
وان الله سبحانه خلق الخلق على ضربين ناطق عاقل فاعل مختار وضرب متشبهم فكلف الناطق العاقل المختار وقال سبحانه
خلق الانسان علمه البيان وقال سبحانه اقرأ باسم ربك الاكرم الذي خلق خلق الانسان من علق اقرأ وربك
الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم ثم كلفه ووضع التكليف عن متشبهم لعدم العقل والتميز ولما وضع
الاسماء فانه تعالى اختار لنفسه الاسماء الحسنى فسمى نفسه الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر
وغير ذلك وكل اسم يسمى به فلعلة ما ولما تسمى بالملك اراد تصحيح معنى الاسم لمقتضى الحكمة فخلق الخلق وامرهم ونهاهم
ليتحقق حقيقة الاسم ومعنى الملك والملك وجوه اربعة القدرة والهيبة والسطوة والامر والنهي فاما القدرة فهي
فقوله تعالى انما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون فهذه القدرة التامة التي لا يحتاج صاحبها الى مباشرة الاشياء
بل يخترعها كما يشاء سبحانه ولا يحتاج الى المباشرة في خلق الشيء بل اذا اراده صار على ما يريده من تمام الحكمة واستقامة
التدبير له بكلمة واحدة وقدرة قاهرة بان بها من خلقه ثم جعل الامر والنهي تمام دعائم الملك
ونهايته وذلك لان الامر والنهي يقتضيان الثواب والعقاب والهيبة والرجاء والخوف وبهما بقاء
الخلق وبهما يصح لهم المدح والذم ويعرف المطيع من العاصي ولو لم يكن الامر والنهي لم يكن للملك بهاء ولا نظام ولبطل
الثواب والعقاب وكذلك جميع التاويل فيما اختاره سبحانه لنفسه من الاسماء وقد اعترض علينا ذلك بان قيل قد رايتم
اصنافا من الحيوان لا يحصى عددها تبقى وتعيش بغير امر ولا نهي ولا ثواب لها ولا عقاب عليها فاذا جاز ان يستقيم
لبقاء الحيوان ولا آمر له ولا ناهي بطل قولكم انه لابد للناطقين من آمر وناه والا لم يبقوا فالرد عليهم هو ان الله تعالى
لما خلق الحيوان على ضربين متشبهم وناطق اطلق للنوع المتشبهم امرا من جعل قوامه وبقاءه بها وهو ادراك الغذاء ونيله
وعرفانهم بالنافع والضار بالشم واللمس وبما انبت عليهم من الوبر والصوف والشعر والريش ليكنهم من البرد والحر
ومنعهم امر النطق والفهم وسخرهم للحيوان الناطق العاقل وغير العاقل يتصرفون فيهم وعليهم بما يختارون ويامرون فيهم
ويمتهنون ولم يجعل في الناطقين معرفة الضار من الغذاء والنافع بالشم والتشمم حتى ان افهم الناس واعقلهم لو جمعت
لضرورة الحيات من النافع والضار والغذاء والسم لم يتيسر ذلك بعقله وفكره بل من رتبة توقف فقد احتاج
العاقل الفطن الى مؤدب يوقفه على منافعه ويعلمه بالمضرة ودلالات بينته الناس وما طبعهم الله
بهذه الصفة لابد له ان يكون عندهم علم كثير من الاغذية التي تقوم بها ابدانهم لانها سبب حياتهم وكان الهام

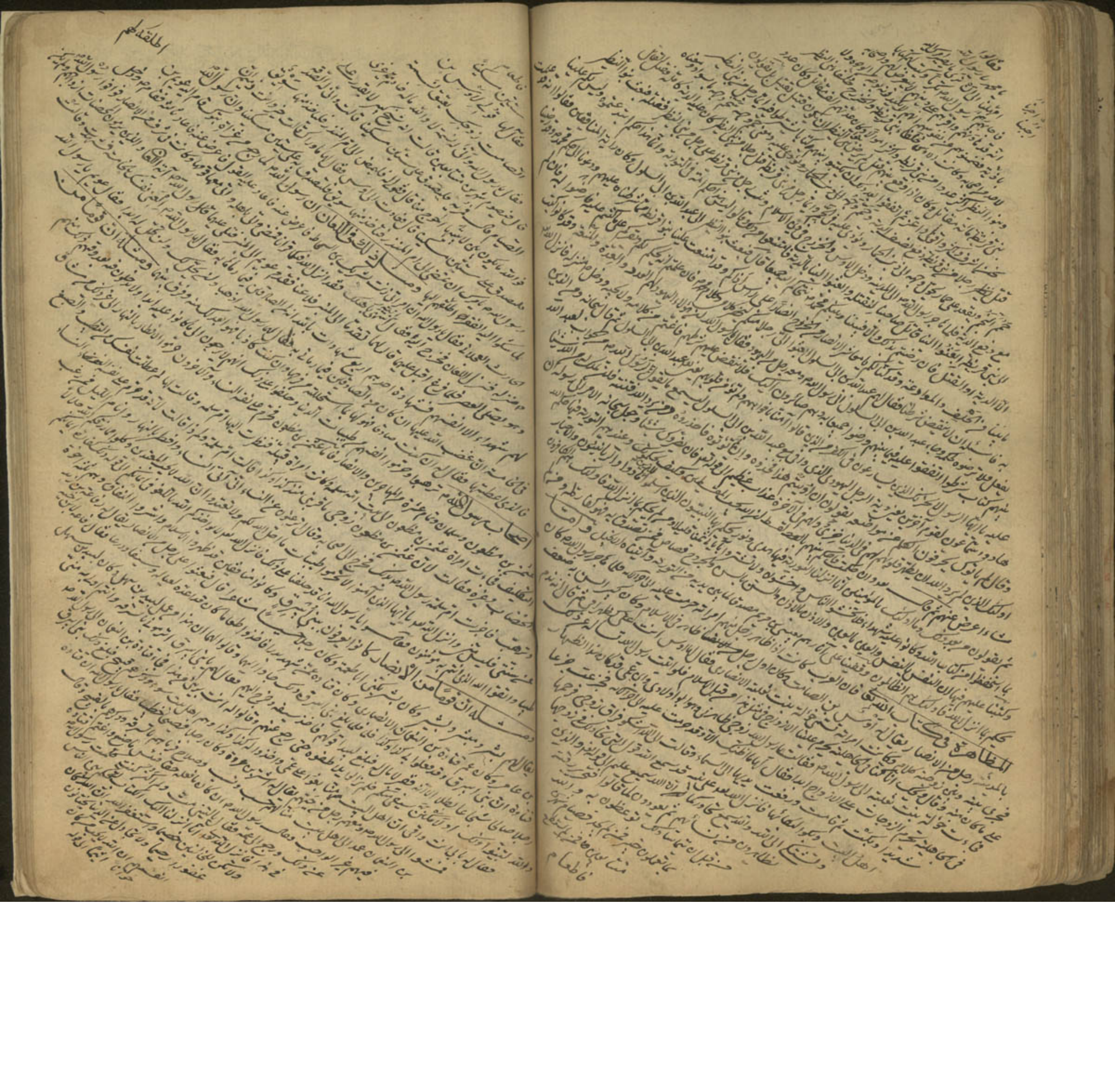


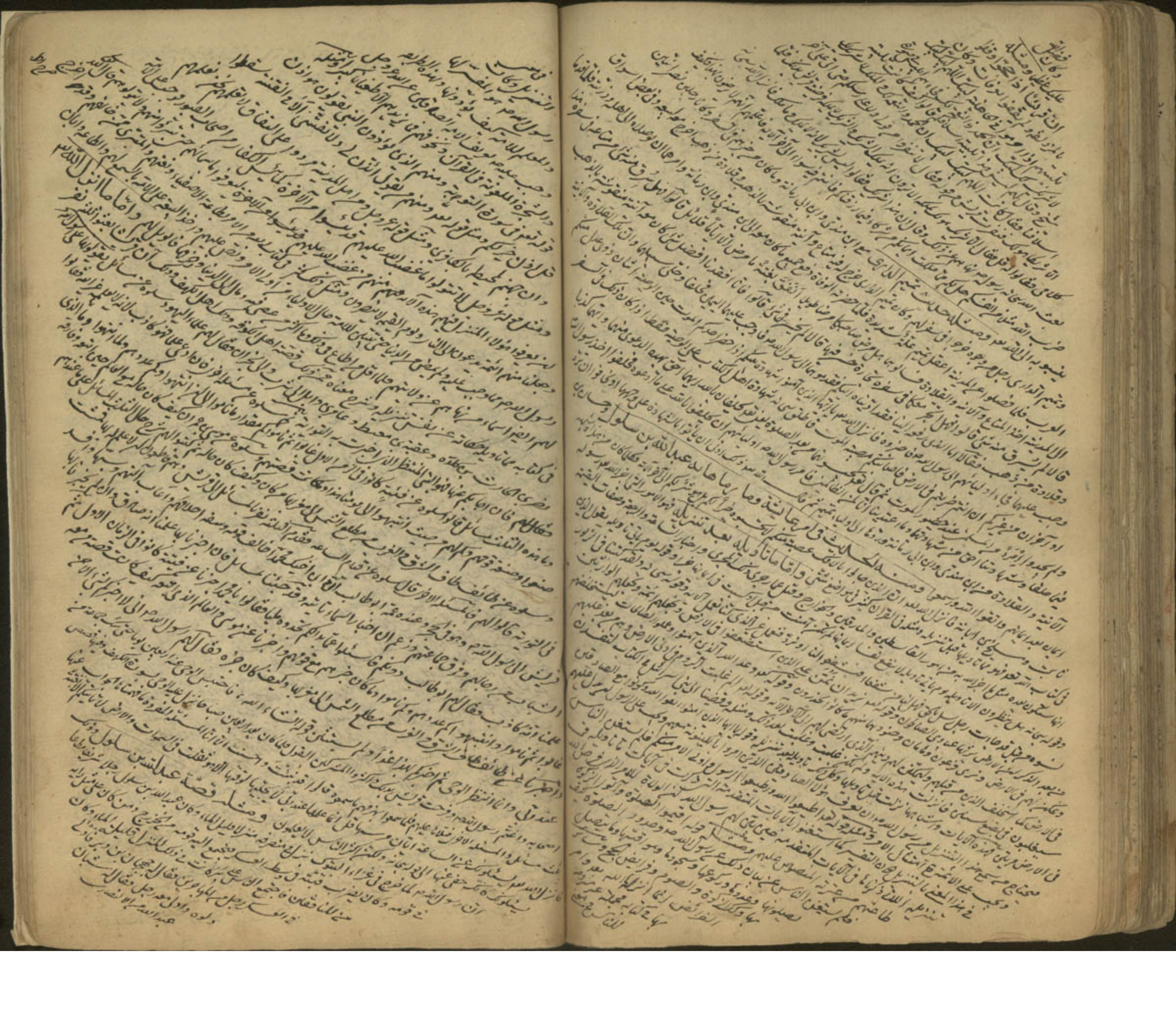


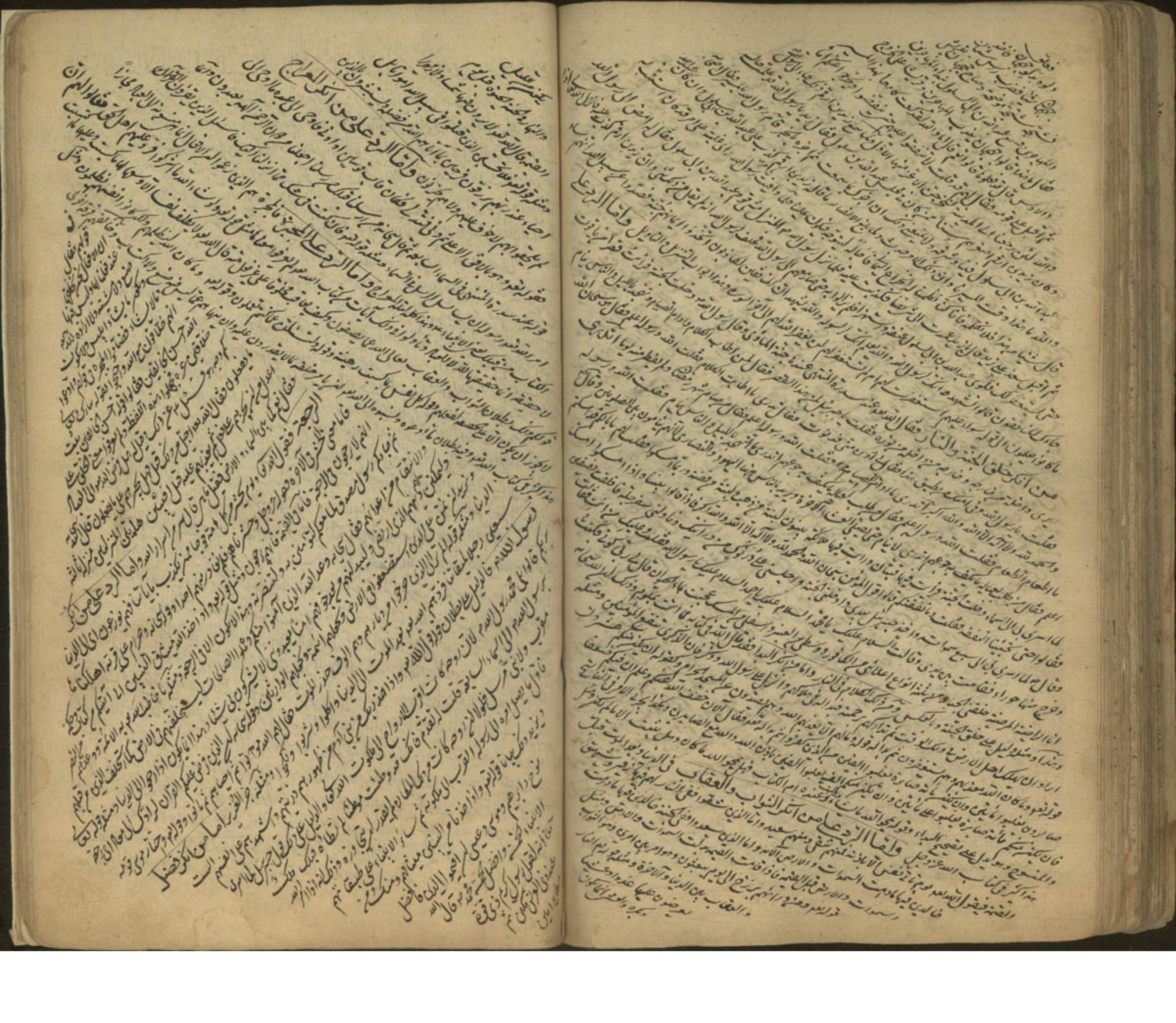




على ما في يديه من اموال المسلمين واما الحسن العصمة من جميع الذنوب وبذلك يتميز عن المأمومين الذين هم غير معصومين لانه لو لم يومن عليه
ان يدخل فيما يدخل فيه الناس من موبقات الذنوب المهلكات والشهوات واللذات ولو دخل في هذه الاشياء لاحتاج
الى من يقيم عليه الحدود فيكون حينئذ اماما مأموما ولا يجوز ان يكون الامام بهذه الصفة واما وجوب كونه اعلم الناس فانه لو لم
يكن عالما لم يؤمن عليه ان يقلب الاحكام والحدود ويختلف عليه القضايا المشكلة فلا يجيب عنها او يجيب عنها بخلافها واما وجوب
كونه اشجع الناس فيما قدمناه لانه لا يصح ان ينهزم فيبوء بغضب من الله تعالى وهذه لا يصح ان يكون صفة الامام واما وجوب كونه
اسخى الناس فيما قدمناه وذلك لا يليق بالامام وقد جعل الله تعالى هذه الاربعة الخصال [illegible] الكلمات
وبها الشمس والقمر اي النبي ووصيه بلا فصل واما الزجر في كتاب الله عز وجل فهو ما نهى الله تعالى عنه وعد العقاب لمن خالفه
مثل قوله ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة ومقتا وساء سبيلا وقوله تعالى ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي احسن وقوله تعالى
ولا تأكلوا الربوا اضعافا مضاعفة وقوله ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ومثل هذا كثير في كتاب الله







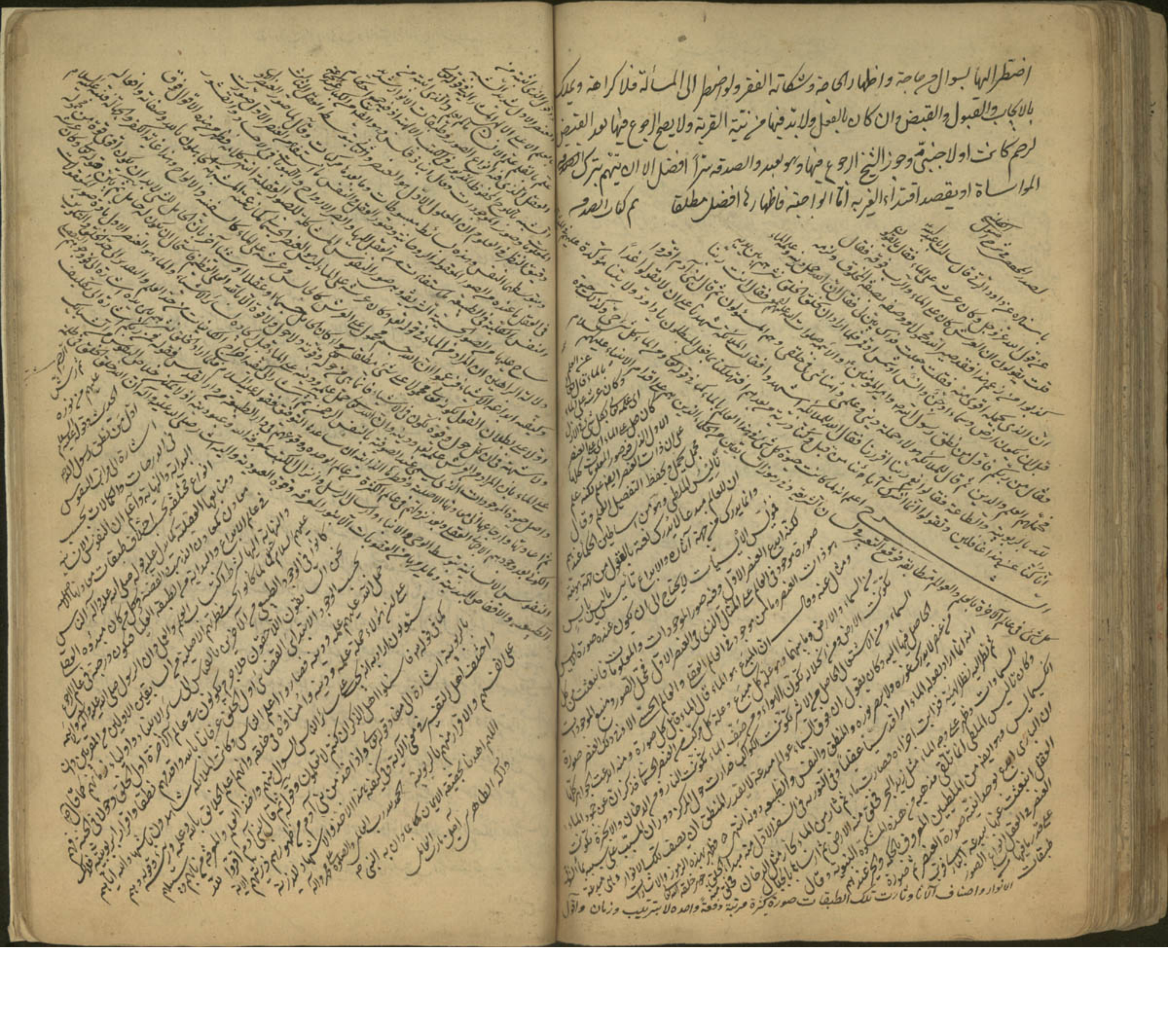
واما عصمة الانبياء والمرسلين والاوصياء فقد قيل في ذلك تاويل مختلفة قال بعض الناس هو مانع
من الله يمنعهم عن المعاصي فيما فرض الله عليهم من التبليغ عنه الى خلقه وهو فعل الله دونهم وقال آخرون العصمة من فعلهم لانهم يحمدون عليها
وقال بعضهم آخرون يجوز على الانبياء والمرسلين والاوصياء ما يجوز على غيرهم من الذنوب كلها الا انهم لقوله واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا
دخول الغفر ولقد راودته عن نفسه فاستعصم اي امتنع لان العصمة هو المنع وقد غلط من اجرى الرسل والانبياء مجرى العباد يقع منهم الافعال
الذميمة من اربعة وجوه من الحسد والحرص والشهوة والغضب لجميع تصرفات الناس التي من قبل الاجسام لا يحدث الا من احد هذه
الوجوه الاربعة والانبياء والرسل والاوصياء لا تقع منهم فعل من جهة الحسد لان الحاسد انما يحسد من هو فوقه وليس فوق الانبياء والرسل والاوصياء
احد منزلته اعلى من منازلهم فيحسدونه عليها ولا يجوز ان يقع منهم فعل من جهة الحرص والرجاء على شيء من احوالها لان الحرص مقرون به الامل
وطول الامل منقطع عنهم لانهم يعرفون مواضعهم من كرامة الله فاما الشهوة فجعلها الله في الخلائق بهم وفاقتهم اليهم لما اراده من بقائهم في الدنيا والقطع
الاولاد ولو خلوا من موضع الشهوة لما اكلوا فبطل قوة احتياجهم عن تكليفاتهم وبطل حال النكاح فلا يكون لهم نسل
وجرى مجرى ذلك فالشهوة مركبة فيهم لذلك وهم مع هذا معصومون مما يعرض لغيرهم من قبيح الشهوات فكون فيهم الصبر وترك الغضب
فهم لا يغضبون الا في طاعة الله تعالى قال الله تعالى قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة والقتل يقع من الانبياء والرسل
والاوصياء من جهة الغضب ولا يكون غضبهم الا لله تعالى وفي الله سبحانه فهذا المعنى عصم الله الانبياء والرسل والاوصياء فهم يجتمعون
مع العباد في الشهوة والغضب على الاسماء وما بينهم في المعنى **واما الرد على المشبهة** فقول الله تعالى وان الى ربك المنتهى
فاذا انتهى الى الله فامسكوا ولم يتكلموا فيما دون ذلك من العرش مما دونه فارجعوا الى الكلام في مخاطبة النبي صلى الله عليه وآله والمراد غيره فمن ذلك قوله
ولا تدع مع الله الها آخر فتلقى في جهنم ملوما مدحورا ولا تتبع هواهم والمخاطبة لرسول الله صلى الله عليه وآله والمراد بالخطاب الامة ومنه قوله
يا ايها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن يا ايها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين المخاطبة له والمراد بالخطاب الامة
واما ما انزل الله تعالى في كتابه مما هو مخاطبة لقوم والمراد به قوم آخرون فقوله تعالى وقضينا الى بني اسرائيل
في الكتاب لتفسدن في الارض مرتين ولتعلن علوا كبيرا والمعنى والخطاب مصروف الى الامة محمد صلى الله عليه وآله واصل التنزيل لبني اسرائيل
واما الاحتجاج على من انكر حدوث العالم مما تقدم وهو انا رأينا هذا العالم المتحرك متناهية
ازمانه واعيانه وحركاته واكوانه وجميع ما فيه ووجدنا ما غاب عنا من ذلك يلحقه النهاية ووجب العقل يتعلق بما لا نهاية له ولو لا
ذلك لم يجد العقل دليلا يفرق ما بينهما ولم يكن لنا بد من اثبات ما لا نهاية له معقولا ابديا سرمديا ليس معلوم انه مقصود القوى
ولا مقدورا ولا متجزئ ولا منقسم فوجب عند ذلك ان يكون ما لا يتناهى مثل ما يتناهى واذ قد ثبت لنا ذلك فقد ثبت
في عقولنا ان ما لا يتناهى هو القديم الازلي واذا ثبت شيء قديم وشيء محدث فقد استغنى القديم البارئ للاشياء عن المحدث
الذي انشأه وبراه واحدثه فصح عندنا بالحجة العقلية انه المحدث للاشياء وانه لا خالق الا هو فتبارك الله المحدث
لكل محدث الصانع لكل مصنوع المبتدع للاشياء من غير شيء واذا صح انا لا نقدر ان نحدث مثلنا استحال ان يحدث شيء مثلنا فتعالى
المحدث للاشياء عما يقول الملحدون علوا كبيرا ولما لم يكن الى اثبات الصانع العالم طريق الا بالعقل لانه لا حس فيدركه
العيان او شيء من الحواس ولو كان غير واحد بل اثنين او اكثر لاوجب العقل عدة صانعين كما اوجب اثبات الصانع الواحد ولو كان
صانع العالم اثنين لم يجر تدبيرهما على نظام ولم تتسق احوالهما على احكام ولا تمام لانه معقول من الاثنين الاختلاف في
دواعيهما وافعالهما ولا يجوز ان يقال انهما يتفقان ولا يختلفان لان كل من جاز عليه الاتفاق جاز عليه الاختلاف
الاترى ان المتفقين لا يخلو ان يقدرا على ذلك او لا فان قدرا كانا جميعا عاجزين وان لم يقدرا كانا جاهلين والعاجز
والجاهل لا يكون الها ولا قديما **واما الرد على من قال بالرأي والقياس والاستحسان والاجتهاد**
ومن يقول ان الاختلاف رحمة فاعلم انا لما راينا من قال بالرأي والقياس قد استعملوا الشبهات في الاحكام لما عجزوا

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

كتاب الصدقة وهي العطية المتبرع بها من غير نصاب للقربة

قال الله تعالى وما تنفقوا من خير يوف اليكم قال النبي صلى الله عليه وآله الصدقة تدفع ميتة السوء وقال عليه السلام ان الله ليدفع بالصدقة الداء والدبيلة والحرق والغرق والهدم والجنون الى ان عد سبعين بابا من السوء وقال الصادق عليه السلام المعروف شيء سوى الزكوة فتقربوا الى الله تعالى بالبر وصلة الرحم وقال علي عليه السلام كانوا يرون الصدقة يدفع بها عن الرجل المظلوم وقال الباقر عليه السلام صنائع المعروف تدفع مصارع السوء وقال النبي صلى الله عليه وآله الصدقة بعشرة والقرض بثمانية عشر وصلة الاخوان بعشرين وصلة الرحم باربعة وعشرين وقال الصادق عليه السلام داووا مرضاكم بالصدقة وادفعوا البلاء بالدعاء واستنزلوا الرزق بالصدقة وهي تقع في يد الرب قبل ان تقع في يد العبد ويستحب للمريض ان يعطي السائل بيده ويأمره بالدعاء له والصدقة عن المولود ويستحب بيده والتبكير بالصدقة لدفع شر يومه وكذا في اول الليل للخاتم والمسافر ويكره رد السائل ولو كان على فرس وخصوصا ليلا وثواب اطعام الهوام والحيتان عظيم والصدقة تقضي الدين وتخلف بالبركة وتزيد المال وان التوسعة على العيال من اعظم الصدقات ويستحب زيادة القوت لهم في الشتاء ويجوز على الذمي وان كان اجنبيا وعلى المخالف الا الناصب ومنع الحسن من الصدقة على غير المؤمن ولو كانت ندبا وفي رواية في المجهول حاله اعط من وقعت له الرقة في قلبك واكثر ما يعطى ثلثة دراهم واعطاء السائل ولو ظلفا محترقا او تمرة او شقها واكثر منه افضل ولو كثر السؤال اعطى ثلثة وتخير في الزائد وليأمر السائل بالدعاء ولو كان كافرا والوكيل في الصدقة احد المتصدقين ولو تعدد وافضل الصدقة جهد المقل وهو الايثار وروي افضل الصدقة عن ظهر غنى والجمع بينهما ان الايثار على نفسه مستحب بخلافه على عياله ويستحب الصدقة وكذا سقي الماء والحج عن الميت ويستحب الصدقة بالمحبوب ويكره بالخبيث والضيافة من افضل الصدقة وخصوصا الرحم والكلمة اللينة والصدقة على الرحم والعلماء والاموات وذرية رسول الله صلى الله عليه وآله ليكافيه ويشفع له وانتظار المعسر والاهداء الى الاخوان والبداءة بها قبل السؤال وتعجيلها وسترها ويجب شكر المنعم بها ويحرم كفرانها ويكره ان يتصدق بجميع ماله الا مع وثوقه بالصبر ولا عيال له والصدقة مع التفرد بها والمن بها والسؤال الا من الله فمن فتح باب مسألة فتح الله عليه باب فقر وقال زين العابدين عليه السلام سؤال من غير حاجة





اضطر اليها بسؤال حاجة واظهار الحاجة وشكاية الفقر ولو اضطر الى المسألة فلا كراهة ويملك
بالايجاب والقبول والقبض ان كان بالفعل ولا بد فيهما من نية القربة ولا يصح الرجوع فيهما بعد القبض
لرحم كانت او لاجنبي وجوز الشيخ الرجوع فيها وهو بعيد والصدقة سرا افضل الا ان يتهم بترك
المواساة او يقصد اقتداء الغير به اما الواجبة فاظهارها افضل مطلقا

تم كتاب الصدقة

درس الآداب المنقولة من الاخبار يكره كثرة الاكل وربما حرم اذا ادى الى الضرر
كما روى ان الاكل على الشبع يورث البرص ويكره رفع الجشاء الى السماء واتباع المدعو الى طعام
وليمة ويحرم اكل طعام لم يدع اليه للرواية وقيل يكره الاكل متكيا والرواية بفعل الصادق ذلك لبيان
جوازه ولهذا قال ما اكل رسول الله صلى الله عليه وآله متكيا قط وروى الفضيل بن يسار جواز الاتكاء على اليد
عن الصادق عليه السلام وان رسول الله صلى الله عليه وآله لم ينه عنه مع انه في رواية اخرى لم يفعله والجمع بينهما انه لم ينه
عنه لفظا **وان كان** تركه فعلا وكذا يكره التربع حالة الاكل وفي كل حال ويستحب ان يجلس
على رجله اليسرى ويكره الاكل باليسار والشرب وان يتناول بها شيئا الا مع الضرورة
والاكل ماشيا وفعل النبي ذلك مرة في كسرة مغموسة بلبن لبيان جوازه او للضرورة والشرب بنفس
بل بثلاثة انفاس وروى ان كان الساقي عبدا وان كان حرا فبنفس واحد وروى ان العب
يورث الكباد بضم الكاف وهو وجع الكبد والشرب قائما ويستحب اجابة الداعي ولو على خمسة اميال
ولو دعاه الكافر او المنافق امتنع ويكره الاجابة في خفض الجواري ويستحب التسمية عند الابتداء في
على كل لون او يقول بسم الله على اوله وآخره والحمد عند الفراغ ولو نسي التسمية فليقل عند الذكر بسم الله
على اوله وآخره ورخص في تسمية واحدة عن الباقين وعن الصادق عليه السلام ويستحب تكرار الحمد في الاثناء الا الصمت وان يقول
اذا فرغ الحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي أَطْعَمَنَا وَسَقَانَا وَكَفَانَا وَأَيَّدَنَا وَآوَانَا وَأَنْعَمَ عَلَيْنَا وَأَفْضَلَ وَالْحَمْدُ
لِلّٰهِ الَّذِي يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ ويستحب غسل اليدين قبل الطعام (الى الزند) ولا يمسحهما فانه لا تزال البركة في الطعام ما دامت
النداوة في اليد وغسلها بعده ومسحها وقال عليه السلام غسل اليدين قبل الطعام وبعده زيادة في العمر واماطة الغمر
عن الثياب ويجلو البصر وقال عليه السلام من غسل يده قبل الطعام وبعده عاش في سعة وعوفي من بلوى جسده ويستحب
جمع غسالة الايدي في اناء ليحسن الخلق وبداءة صاحب الطعام اولا ورفعه آخرا والابتداء بالغسل
لمن على يمينه دورا وعن الصادق عليه السلام يبدأ صاحب المنزل بالغسل الاول ثم يبدأ من على يمينه واذا رفع الطعام
بدأ على من يساره وهو آخرا والدعاء لصاحب الطعام وليتخير ما كان يدعو به رسول الله صلى الله عليه وآله طعم عندكم
الصائمون واكل طعامكم الابرار وصلت عليكم الملائكة الاخيار واذا حضر الطعام والصلاة فالافضل
ان يبدأ بها مع سعة وقتها الا ان ينتظره غيره لا مع ضيقه مطلقا ويستحب الاستلقاء على قفاه بعد (الطعام)
دوضع

قيراط من مسك الجنة حتى يديفه بالدال المهملة اى يسحقه وقال ع ان العرس تهب فيه رائحة الجنة لانحاده
بحلال وقال الباقر ع اذا دخل رجل بلدة فهو ضيف من بها من اخوانه حتى يرحل وعن رسول الله ص الضيف يلطف
اى يبر ليلتين وفى الثالثة هو من اهل البيت ياكل ما ادرك ونهى ان يستخدم الضيف واذا نزل يعان
ولا يعان على رحيله وليبرد وطيب زاده وفى الضيافة اجر كثير قال رسول الله ص تمرة فاذا اكل غفر الله
وقال ع من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ويستحب الاكل معه ليكتفى الحشمة وقال ع اللهم بارك
لنا فى الخبز وقال ع اكرموا الخبز فانه قد عمل فيه ما بين العرش الى الارض وما فيها ونهى الص ع عن وضع الرغيف
تحت القصعة وقال ع من اكرام الخبز اذا وضع فلا ننتظر غيره ومن كرامته ان لا يوطا ولا يقطع
ونهى رسول الله ص عن شمه وقال اذا اتيتم بالخبز واللحم فابدءوا بالخبز وقال ع صغروا رغفانكم فانه مع كل رغيف
بركة ونهى الص ع عن قطعه بالسكين وعن الرضا ع فضل خبز الشعير على البر كفضلنا على الناس ما من نبى
الا وقد دعا لآكل الشعير وبارك عليه وما دخل جوفا قط الا واخرج كل داء فيه وهو قوت الانبياء
وطعام الابرار وروى طعم المسلول والمبطون خبز الارز وفى السويق ونفعه اخبار جمة وفقره
الكلبى سويق الحنطة وقال الص ع سويق العدس يقطع العطش ويقوى المعدة وفيه شفاء من سبعين داء
ومن يحتجم فليتغذ وليتعش ولا تاكل بينهما شيئا ويكره ترك العشاء لما روى ان تركه خراب البدن وقال الص ع
من ترك العشاء ليلة السبت وليلة الاحد متواليتين ذهبت منه قوة لم ترجع اليه اربعين يوما
وقال ع العشاء بعد عشاء الآخرة عشاء النبيين ع وقال ع مسح الوجه بعد الوضوء يذهب
الكلف وهو شئ يعلو الوجه كالسمسم اولون بين الحمرة والسواد ويزيد فى الرزق وامر بمسح اى جبين
وان يقول الحمد لله المحسن المجمل المنعم المفضل فلا يرمد عيناه ويكره مسح اليد بالمنديل
وفيها شئ من الطعام تعظيما له حتى يمصها ويستحب الاكل مما يليه وان لا يتناول من قدام غيره شيئا
وقال الص ع ان الرجل اذا اراد ان يطعم فاهوى بيده وقال بسم الله والحمد لله رب العالمين
غفر الله له قبل ان تصير اللقمة الى فيه وقال ع لا تاكلوا من راس الثريد وكلوا من حواليه فان البركة فى راسه
وكان رسول الله ص يلطع القصعة اى يمسحها ومن لطع قصعة فكانما تصدق بمثلها ويستحب الاكل
بجميع الاصابع وروى ان رسول الله ص كان ياكل بثلاث اصابع ويكره الاكل باصبعين ويستحب مص
الاصابع ولا باس بكتابة سورة التوحيد فى القصعة وكان رسول الله ص اذا اكل لقما مريئا عينيه واذا شرب
سقى من عن يمينه وقال امير المؤمنين ع كلوا ما يسقط من الخوان بالكسر فانه شفاء من كل داء وروى انه ينفى
الفقر ويكثر الولد ويذهب بذات الجنب ومن وجد كسرة فاكلها فله حسنة وان غسلها من قذر فاكلها
فله سبعون حسنة تمت درس

درس [illegible]

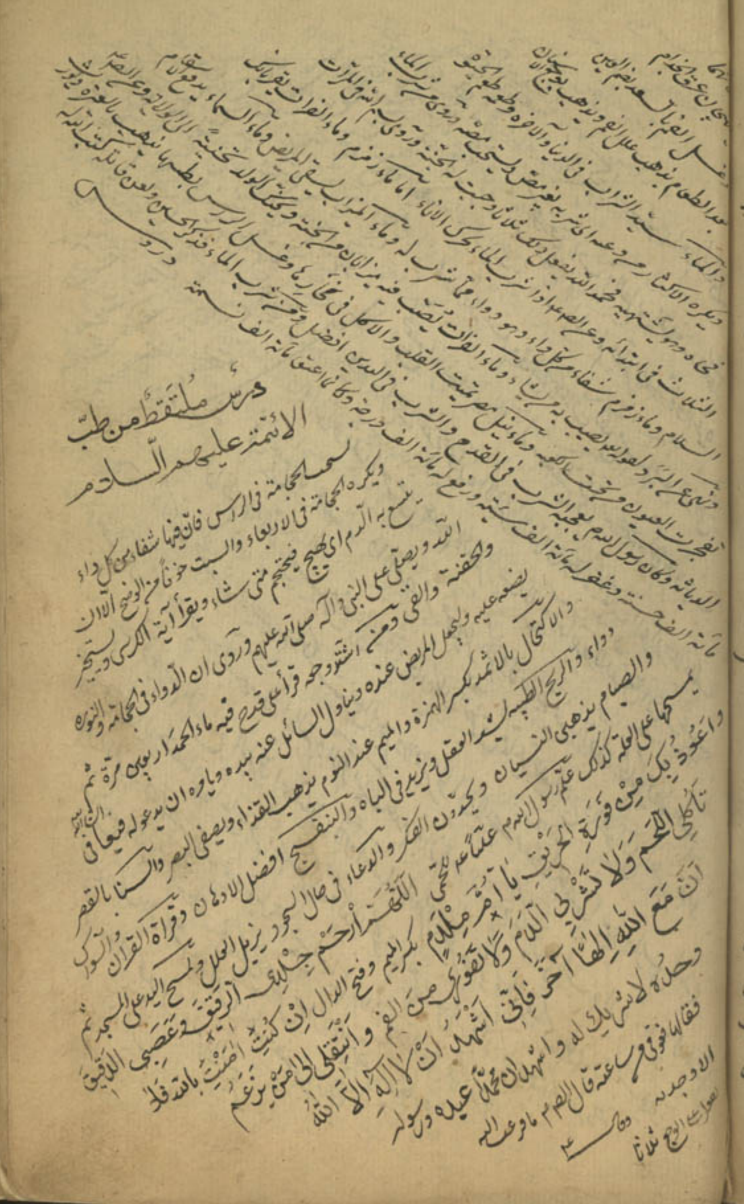
[illegible]

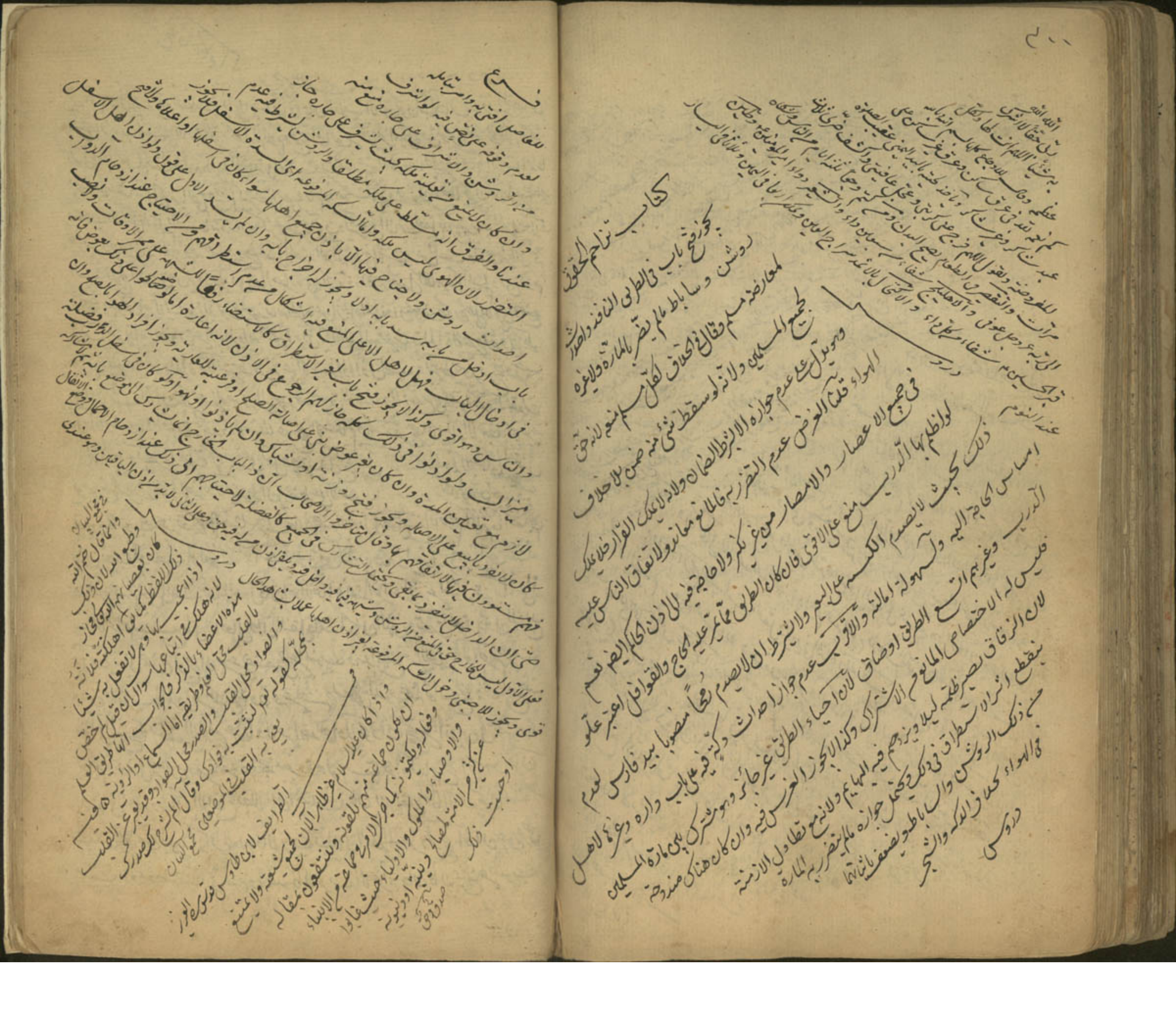
يرق القلب ويسرع الدمعة وروى اكل الباقلي يمخ الساقين اى يجرى فيها المخ ويسمنها ويزيد فى الدماغ ويولد الدم الطرى وان اكله بقشره يدبغ المعدة وان اللوبيا يطرد الرياح المستبطنة فان طبخ الماش يذهب بالبهق وروى ان النبى صلى الله عليه وآله وعليا والحسن وزين العابدين والباقر والصادق والكاظم عليهم السلام كانوا يحبون التمر وان شيعتهم تحبه وان التمر البرنى وروى ان العنب الدارمى والرمان الامليسى من فواكه الجنة وان اكل العنب الاسود يذهب الغم ويوكل العنب مثنى وروى فرادى وروى شيئان يوكلان باليدين جميعا العنب والرمان والاصطباح باحدى وعشرين زبيبة حمراء يدفع الامراض ويشد العصب ويطيب النفس ولا يكاد يموت الا داء وهو يقطع البواسير ويذهب النقرس والرمان سيد الفواكه وكان احب الثمار الى النبى صلى الله عليه وآله يمرى الشبعان ويجرى الجايع وفى كل رمانة حبة من الجنة فلا تشاركن الاكل فيها ويحافظ على حبها باسره واكله بشحمه يدبغ المعدة واكله يذهب وسوسة الشيطان وينور القلب ومدح رمان سوراء واكل رمانة يوم الجمعة على الريق ينور القلب اربعين صباحا والرمانتان ثمانون والثلاث مائة وعشرون فلا وسوسة ولا معصية ودخان عوده ينفى الهوام والتفاح ينفع من السم والسحر والبلغم واكله يقطع الرعاف وخصوصا سويقه وسويقه ينفع من السم والسفرجل يذكى ويشجع ويصفى اللون ويحسن الولد ويذهب الغم وينطق اكله بالحكمة وما بعث الله نبيا الا ومعه رائحة السفرجل والكمثرى يجلو القلب ويدبغ المعدة وخصوصا على الشبع والاجاص يطفى الحرارة ويسكن الصفراء ويابسه يسكن الدم ويوكل الاترج بعد الطعام وكان رسول الله صلى الله عليه وآله يعجبه النظر الى الاترج الاخضر وكان رسول الله صلى الله عليه وآله ياكل الرطب بالبطيخ درس

فى البقول وغيرها

ويستحب ان يوتى بالبقل الاخضر على المائدة تاسيا بامير المومنين وسبع ورقات من الهندبا امان من القولنج ليلتئذ وعلى كل ورقه قطرة من الجنة فليوكل ولا ينقص وهو يزيد فى الباه ويحسن الولد وفيه شفاء من الف داء والباذروج يفتح السدد ويشهى الطعام ويذهب بالكسل ويهضم الطعام وكان يعجب امير المومنين عليه السلام والكراث يقطع الطحال فيوكل ثلاثة ايام ويطيب النكهة ويطرد الرياح ويقطع البواسير وهو امان من الجذام وكان رسول الله صلى الله عليه وآله ياكله بالملح وعن النبى صلى الله عليه وآله عليكم بالكرفس فانه طعام الياس واليسع ويوشع وروى انه يورث الحفظ ويذكى القلب وينفى الجنون والجذام والبرص والسل والفجل يقطع البلغم وورقه يحدر البول والجزر امان من القولنج والبواسير ويعين على الجماع والسلجم بالسين المهملة والشين المعجمة وصحح بعضهم بالسين المهملة لا غير تذيب الجذام وكان النبى صلى الله عليه وآله ياكل القثاء بالملح ويوكل من اسفله فانه اعظم لبركته والباذنجان للشاب والشيخ ينفى الداء ويصلح الطبيعة والبصل يزيد فى الجماع ويذهب بالبلغم ويشد العصب ويذهب الحمى ويطرد الوباء بالفم والثوم والشعير على الريق يذهب بالرطوبة ويحمل للمعدة حملا بسكون الميم والخل يصلح اللثة ويطيب الفم ونهى عن التخلل بالخوص والقصب والريحان

فانهما





كتاب تزاحم الحقوق

يجوز فتح باب في الطريق النافذة واحداث روشن وساباط ما لم يضر بالمارة ولا غيره لمعارضة مسلم وقال في الحقائق لكل مسلم منعه لانه حق لجميع المسلمين ولانه لو سقط شيء منه ضمن بلا خلاف وهو يدل على عدم جوازه الا بشرط الضمان ولانه لا يملك القرار فلا يملك الهواء قلنا الغرض عدم التضرر فالمانع معاند ولاتفاق الناس عليه في جميع الاعصار والامصار من غير نكير ولا حاجة فيه الى اذن الحاكم ايضا نعم لو ظلم بها الدرب منع على الاقوى فان كان الطريق مما يمر عليه الحجاج والقوافل اعتبر علو ذلك بحيث لا يصدم الكنيسة على البعير ولا يشترط ان لا يصدم محما مصوبا بيد فارس لعدم امساس الحاجة اليه ولسهولة امالته والاقرب عدم جواز احداث دكة فيه على باب داره وغيره لاهل الدرب وغيرهم اتسع الطريق او ضاق لان احياء الطريق غير جائز وهو مشترك بين مارة المسلمين فليس له الاختصاص المانع من الاشتراك وكذا لا يجوز الغرس فيه وان كان هناك مندوحة لان الزقاق يصير ظلمة ليلا ويزدحم فيه البهائم ولانه مع تطاول الازمنة ينقطع اثر الاستطراق وفي التذكرة يحتمل جوازه ما لم يتضرر به المارة كما في ذلك الروشن والساباط ويضعف بانهما في الهواء بخلاف الدكة والشجر

دروس

في النيابة في الحج واحكامها

درس

تجوز النيابة في الحج ويقع للمنوب عنه بشرط اسلامهما وايمان المنوب الا ان يكون ابا للنائب والاقرب اختصاص المنع بالناصب ويستثنى الاب ويلحق به الجد له لا للام ولو حج المخالف عنه مثله اجزاء قيل وعن المومن لصحة حجه فلو استبصر الولى اوان يسلم لحب القضاء ويشترط النيابة في الواجب موت المنوب عنه او عجزه ولا يشترط ذلك في الندب اجماعا فيجوز الاستنابة في الحج ندبا للحى وفيه فضل كثير فقد احصى في عام واحد خمسمائة وخمسون رجلا يحجون عن على بن يقطين صاحب الكاظم اقلهم تسعمائة دينار واكثرهم عشرة الاف ويشترط في النائب العقل فلا يصح نيابة المجنون والصبى غير المميز وفي صحة نيابة المميز وجه للمحقق ورجع عنه في المعتبر والعدالة شرط في الاستنابة عن الميت وليست شرطا في صحة النيابة فلو حج الفاسق عن غيره اجزاء وفي قبول اخباره في ذلك تردد واقربه القبول لظاهر حال المسلم ومن عموم قوله تعالى فتبينوا ولا يشترط الذكورة فيجوز نيابة المراة عن الرجل والمراة وان كانت صرورة على الاقوى ومنع الشيخ من نيابتها صرورة عن الرجل لرواية الشحام وفي رواية اطلق المنع من نيابة المراة الصرورة وفي ط صرح بالمنع عن الرجل والمراة ولا يشترط الحرية على الاشبه اذا اذن السيد ويشترط تخلوه من حج واجب على النائب الا ان يعجز عن الوصلة اليه فيجوز عند ضيق الوقت ولا يقدح في صحتها تجدد القدرة وكذا لا ينفسخ الاجارة بتجدد الاستطاعة لحج الاسلام ولا يستقر حج الاسلام الا ببقاء الاستطاعة الى القابل ويشترط قدرة الاجير على العمل وفقهه في الحج وفي الاكتفاء بالمعلم الاجمالي احتمال لو حج مع مرشد عدل اجزأ ولا يشترط ان يشترط على الاجير خلافا لابن الجنيد ويجب تعيين المنوب عنه عند قصد كل واجب ويستحب لفظا في جميع الافعال فيقول عند الاحرام اللهم ما اصابني مِنْ تَعَب اَوْ نَصَب اَوْ لغوب فأجر فلان بن فلان فيه واجرني في نيابتي عنه فلو احرم عنه ثم عدل الى نفسه لغا العدول فان اتم الافعال عن نفسه اجزاء عند الشيخ عن المنوب عنه بناء على ان نية الاحرام يستتبع باقي الافعال وان النقل فاسد لمكان النهي وتبعه في المعتبر دون الشرائع وفي رواية ابي حمزة لو حج الاجير عن نفسه وقع عن المنوب وهذا ابلغ من الاول ولو احرم عن نفسه وعن المنوب فالمروي عن الكاظم ع وقوعه عن نفسه ويستحق المنوب عنه ثواب الحج وان لم يقع عنه وقال الشيخ لا ينعقد الاحرام عنهما ولا عن احدهما ولا يجوز ان يحج عن اثنين في حجتين لعام ويجوز في عمرتين وعمرة مفردة وحجة مفردة ولو استاجراه لعام صح الاسبق فان اقترنا في العقد وزمان الايقاع بطلا فان اختلف زمان الايقاع صحا الا ان يكون المستاجر يجب ان يحج عن منوبه لذلك العام فالاقرب بطلان العقد المؤخر ولو حج اثنان عن فرضى ميت او معضوب في عام واحد فالاقرب الاجزاء وان كان يمتنع عن المنوب

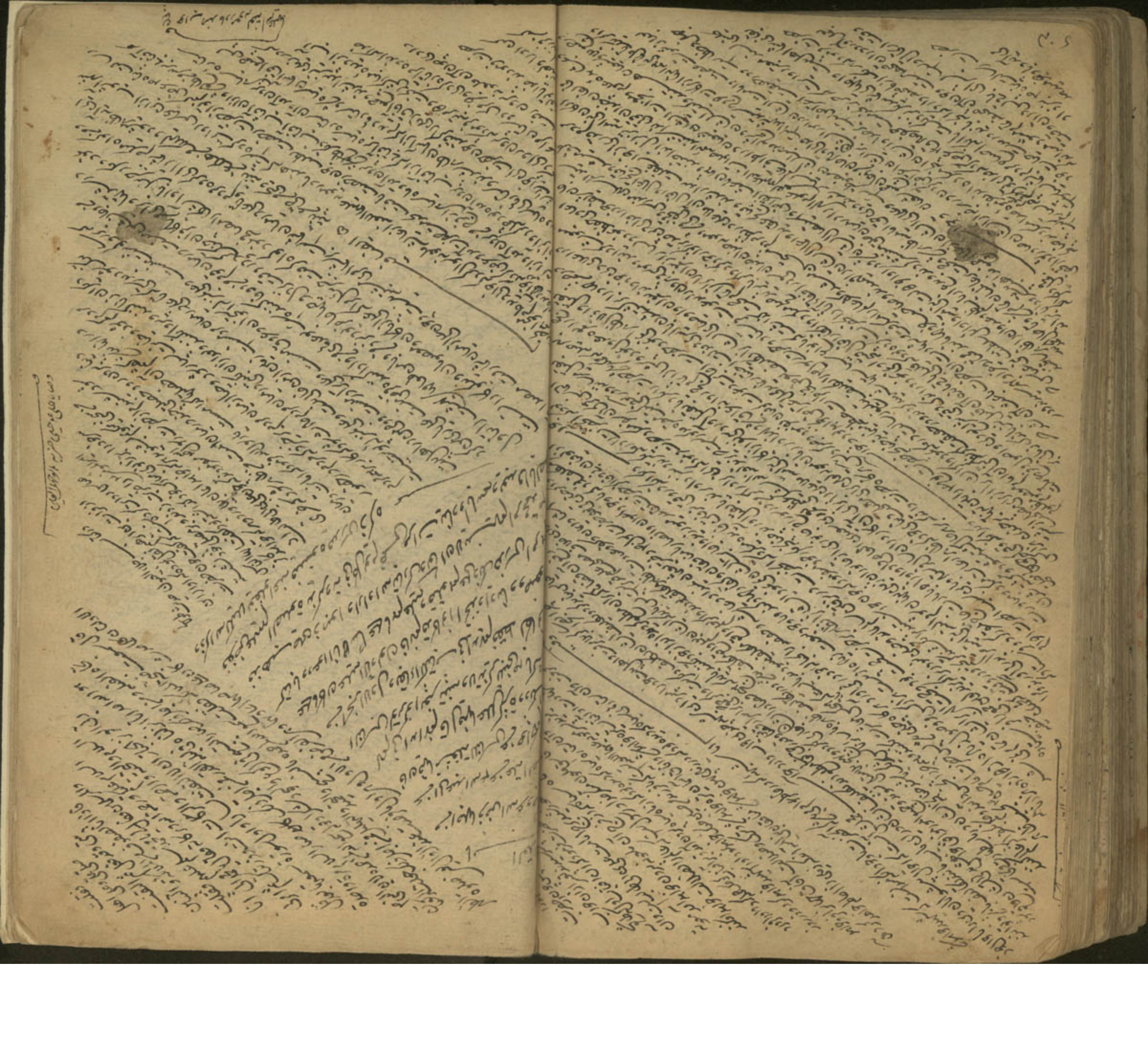
حجتان

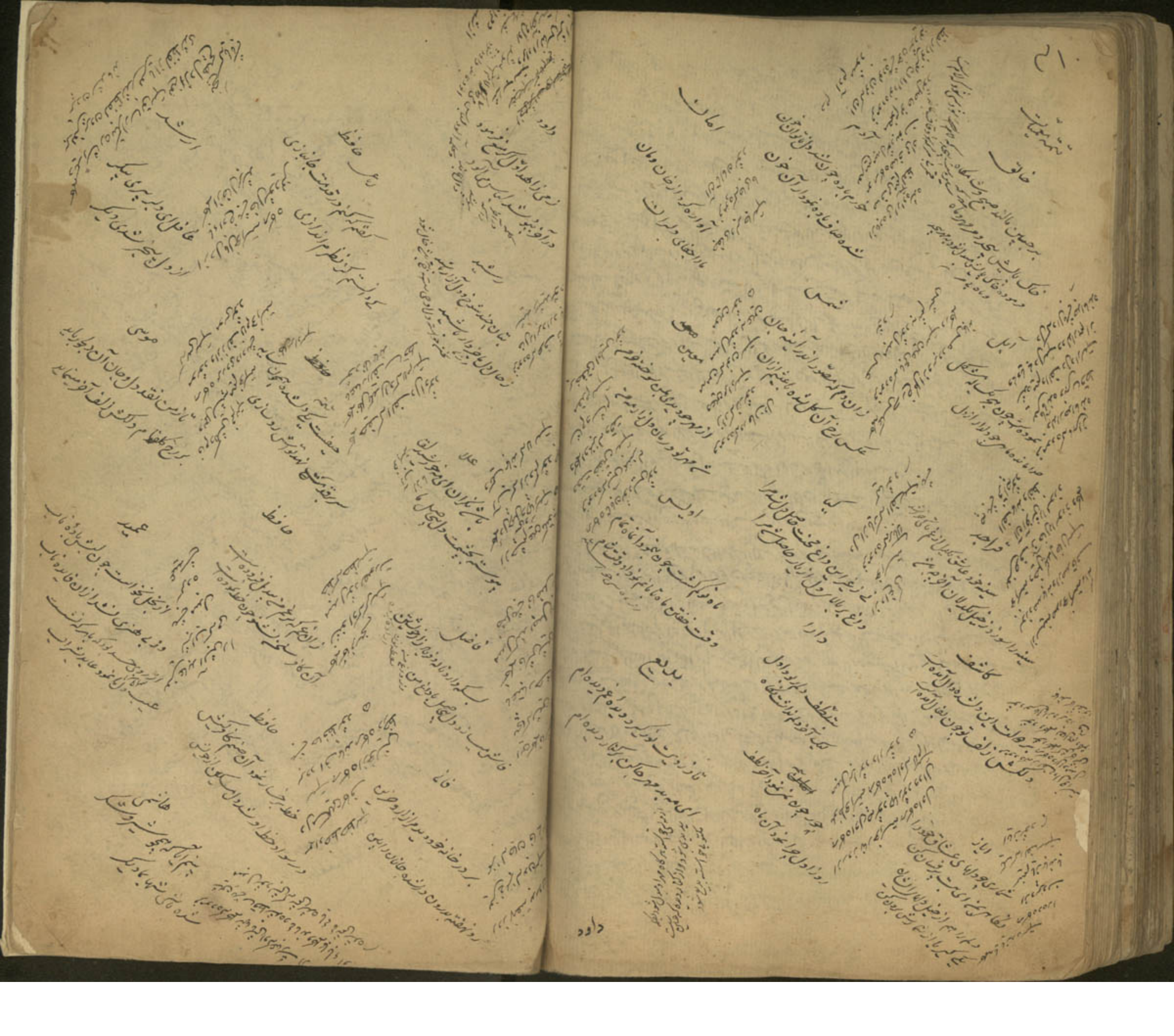
درس الصوم النيابة

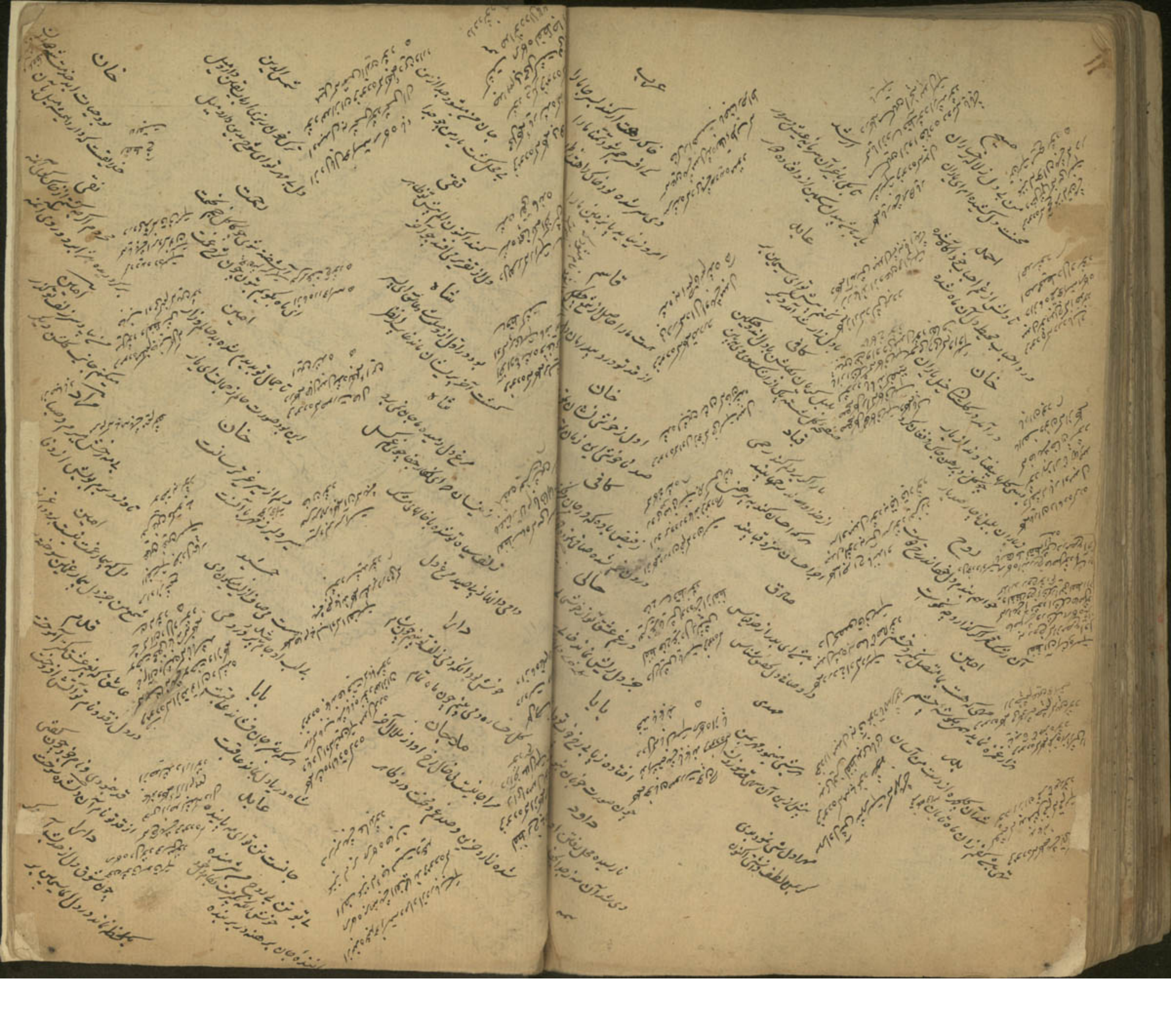
لا يشترط في صحة الاجارة تعيين الميقات فان عيّنه تعيّن فان خالف اجزاء وقال الشيخ لا يردّ التفاوت
ولو شرط الاحرام قبل الميقات صحّ ان كان قد وجب على المنوب ذلك بالنذر وشبهه والا فسد العقد
والشيخ حكم بالبطلان مطلقا ولا يجوز النيابة عن الحيّ الّا باذنه بخلاف الميت ولو كان النسك مندوبا
يجزي عن الحي على الاشبه ويجوز النيابة في نسك لم يجب عليه وان وجب عليه النسك الآخر وكذا لو استاجره
احدهما لعمرة والآخر لحجة مفردة ولو اعتمر عن نفسه ثم اتى بالمستاجر عليه نائبا اجزأ وان تعذر عليه العود الى الميقات
قال الشيخ يحرم من مكة ويجزي ولا يردّ التفاوت وقيل يردّ نسبته ما فات من الميقات الى مكة ويحتمل
ما بينها وبين بلده ولو امكنه العود الى الميقات لم يجز وقال الفاضل يجزي ويردّ التفاوت مع تعيّن
ويشكل صحة الحج اذا تعمد النائب الاعتمار عن نفسه ولما يعد الى الميقات سواء تعذر عليه العود او لا الّا
ان يظنّ امكان العود او يفرق بين المتعمد عن نفسه وغيره وفي الخلاف لا خلاف في اجزائه مع تعذر العود
ولا يجوز للنائب الاستنابة الّا مع التفويض وعليه يحمل رواية عثمن بن عيسى ويستحق الاجرة بالعقد لا
التسليم الّا بالعمل ولو توقف الحج على الاجرة فالاقرب جواز فسخ الاجير ولا يجوز لوصيّ الميت التسليم
قبل الفعل الّا مع الاذن صريحا او شاهد الحال ويجوز الجعالة على الحج والعمرة فان عيّن الجعل والنسك واتى به
استحقه وان لم يعيّن الجعل فله اجرة المثل ولو قال من حج عنّي او اعتمر فله عشرة فالاقرب الصحة بخلاف الاجارة
ويجب سير الاجير مع اول رفقة فان تاخر وادرك اجزاء فان فاته الموقفان فلا اجرة له وتحلل بعمرة
عن نفسه ولو فاته بغير تفريط فله من المسمى بالنسبة ولو عيّن الموصي النائب والقدر تعيّنا ولا يجب على
النائب القبول ولو زاد القدر عن اجرة المثل فمن الثلث الّا مع اجازة الوارث فلو امتنع المعيّن
واراد الزيادة عن اجرة المثل لم يعط لانها وصية بشرط النيابة ثم استأجر غيره بذلك القدر ان علم
ان غرض الموصي تحصيل الحج وان تعلق الغرض بالمعيّن استوجر غيره باجرة المثل ولو اطلق القدر
القدر وعيّن الاجير اعطي اقل اجرة من يوجد من يحج عنه بها قال في طرد ويحتمل ان يعطي اجرة مثله
ان اتسع الثلث فلو امتنع استوجر غيره باقل اجرة ولو اطلق الوصية بالحج فكذلك ولو مات
من استقر عليه الحج اخرج عنه وان لم يوص فلو لم يخلف شيئا استحب للولي ان يحج عنه ويتاكد في
في الوالدين ولو تبرع عنه اجنبي اجزأ ولو ترك مالا ولو خلف شيئا لا يقوم به الحج فالاقرب الموافقة
ولو عن مكة ولو اوصى بالحج الواجب مع واجب آخر وضاقت التركة وزعت ولو قصر
نصيب الحج صرف في الباقي ولو كان معه ندب قدم الواجب وكذا لو جمع الوصايا في الثلث ولا اولوية
على الاقرب لمرواية مؤمن عمار فلو اوصى بحج واجب وصدقة واجبة وعتق ندبا وقصر المال

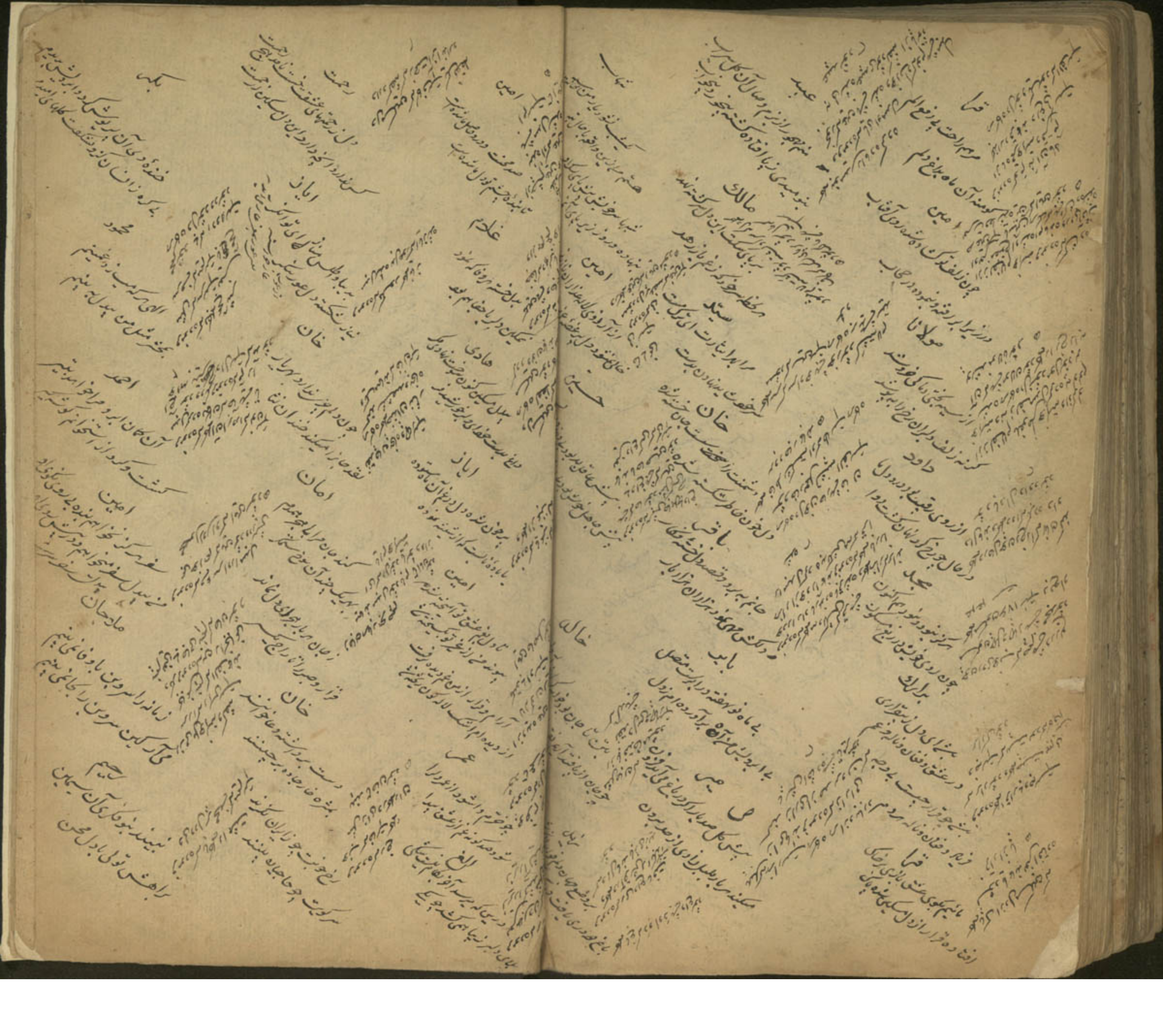
المال او الثلث عمّا عدا الحج سقطا ولا يجوز صرفه في اعانة الحاج والساعي في فك رقبته وفي الصدقة ولو اطلق
الموصي الحج حمل على الندب اذا لم يعلم الوجوب ولا يجب التكرار الّا ان يعلم ذلك منه فيحج عنه بثلث
ماله وعليه يحمل رواية ابي خالد ولو عيّن لكل سنة قدرا فقصر جمع في الثانية مما بعدها ولو فضل
عن سنة صرف في حجة اخرى لتلك السنة فلو قصرت الفضلة كملها من الفضلات الآتية ولو قصر
مال الآتية عن السنة كملها بتلك السنة

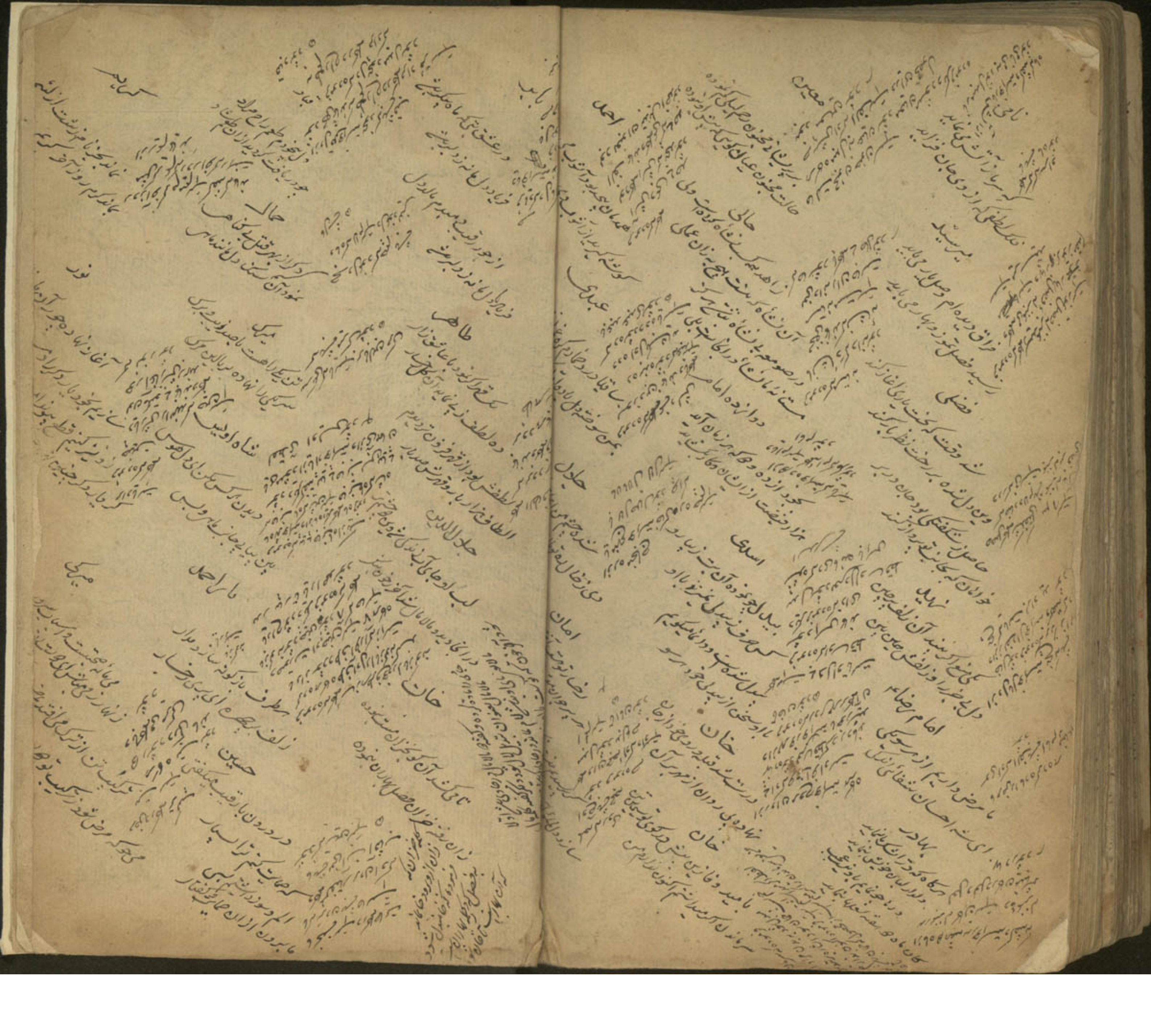
دروس

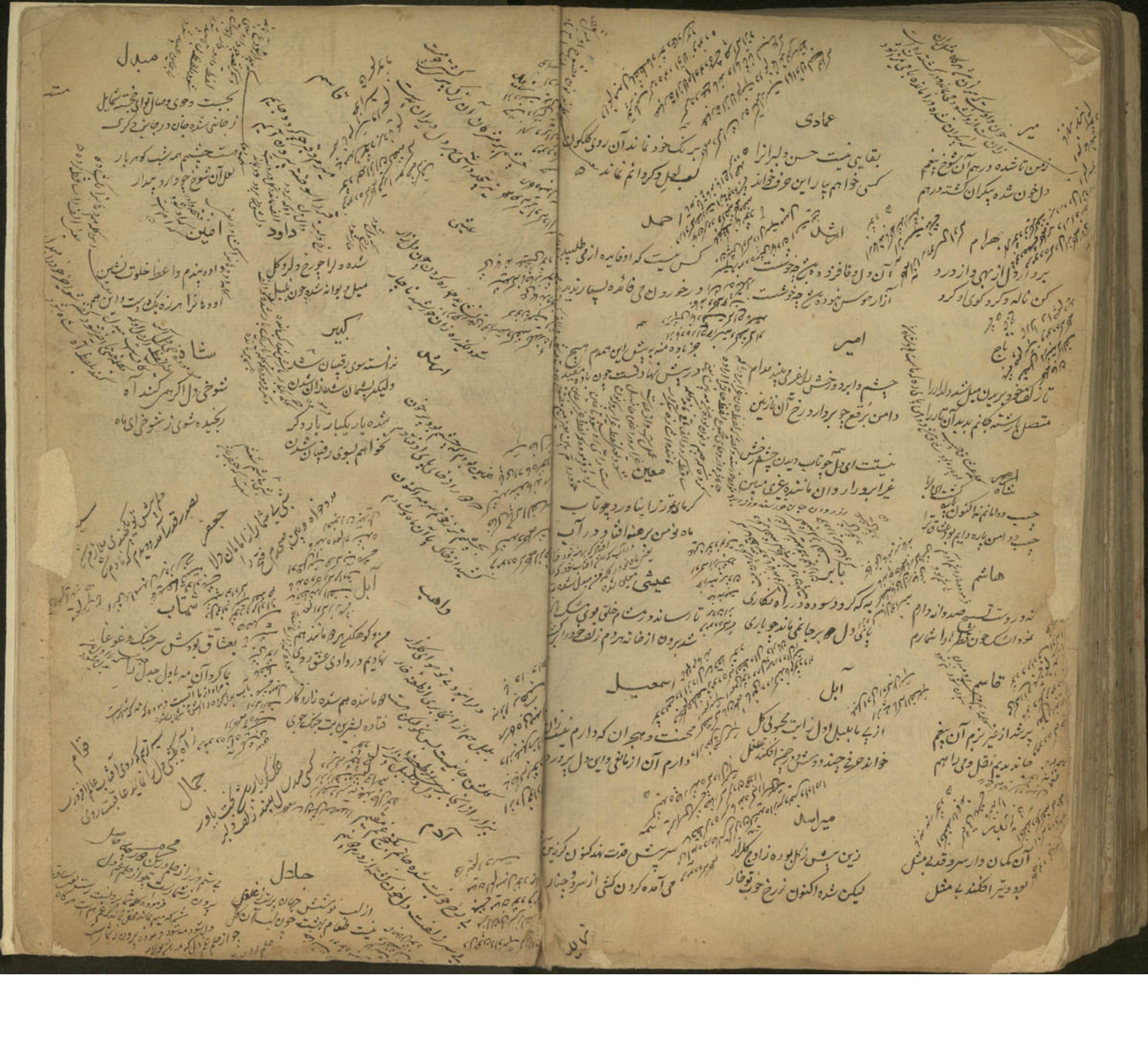












مبدل

بجست دعوی وصال تو ای خجسته شمایل
ز جانبی شده جان در جانب دگری

مست چشم همه شب کو هر بار
لعل آن شوخ چو دارد بیدار

امین

داده پندم واعظ خلوت نشین
او ده ما ترا هرزه بکن دست وا ... هم

شاه

شوخی دل اگر بهر کند آه
رنجیده شوی ز شوخی ای ماه

داود

شده دل را چو رخ دلبر و گل
میل دیوانه شده چون بلبل

کبیر

ندانسته سوی رقیبان شدن
ولیکن پشیمان شد از آن شدن

شده یار یکباره بار دگر
نخواهم بسوی رقیبان شدن

عمادی

بقایی نیست حسن دلبران را هر رنگ خود نماند آن روی گلگون
کسی خواهم بیا راین حرف خواند لب لعل دگر وانم نماند

احمد

کس نیست که او فایده از می طلبید
آن دل و فا فزود دهن چه خوش است
آزار هوس نبوده بهر چه خوشست ... ور خور ... فائده لب پا رندید

امیر

چشم وابرو و رخش لاغری بیند مدام
دامن برقع چو بردارد رخ آن نازنین

نیست ای دل چو تاب دیدن چشم رخش
غرابه دار روان مانند عرق مبین

معین

گرمای تو زرا ینا ورد چو تاب
ماه تو من برهنه افتاد در آب

عیشی

نه در دست تسبیح صد دانه دارم
نمودار سرشک چون قطره ها را شمارم

بابر

به که گرد دسوده در راه نگاری
تا رساند و مشام خلقی بوی مشک
پائی دل هر جانبی مانند چو باری
شد برون از خانه هر دم زلف خود را

اسمعیل

از پی ما بلبل اول راست مجنون گل
محنت و هجران که دارم نیست
خواند حرفی چند و دستش فرو جز انگند غلغل
دارم آن از ماتمی و این دل پر درد

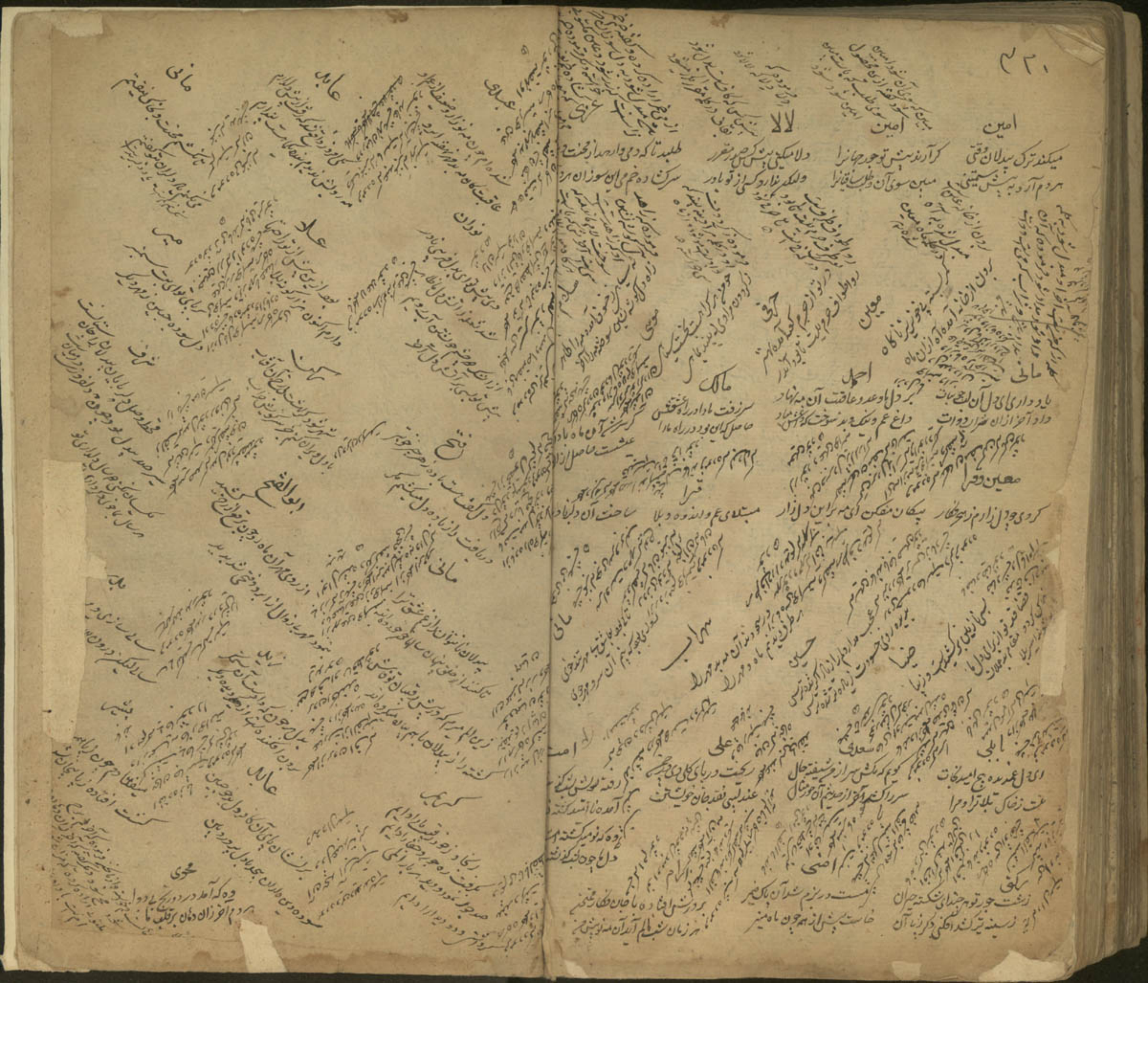
قاسم

پر شد از غیر بزم آن بنجم
چاند دیدیم نقل و می را هم

میر اصل

زین پیش زگل بوده زادج گل ...
سرپیش قدت نهد کنون گرنی
لیکن شده اکنون زرخ خوب تو خار
می آمده کردن کشی از سرو چنار

آن کمان دار سرو قد بے مثل
ابرو و تیر افگند بے مثل



امین

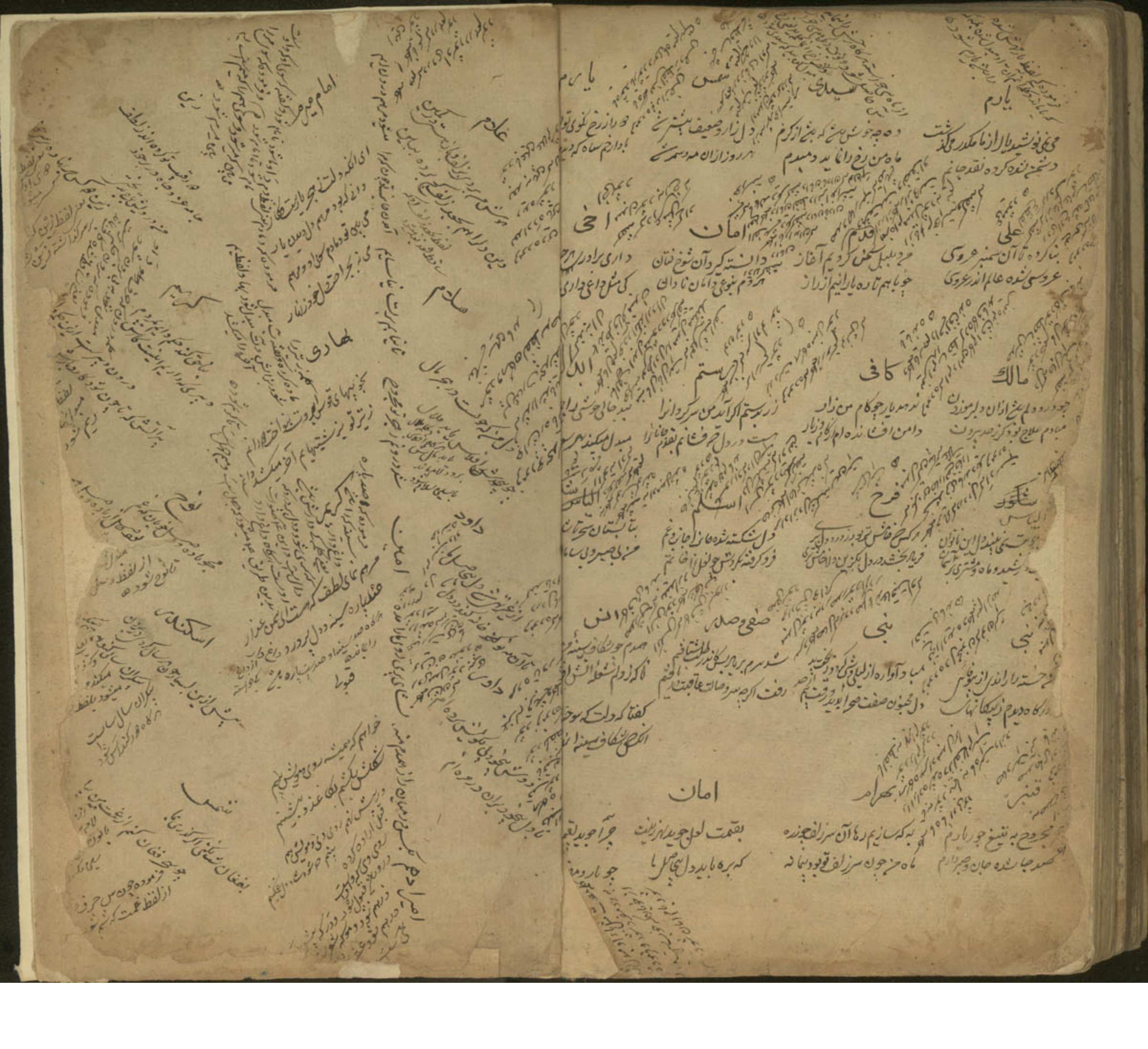
میکند ترک سیدلان وقتی
هردم آرد به پیش سیمتینی

امین

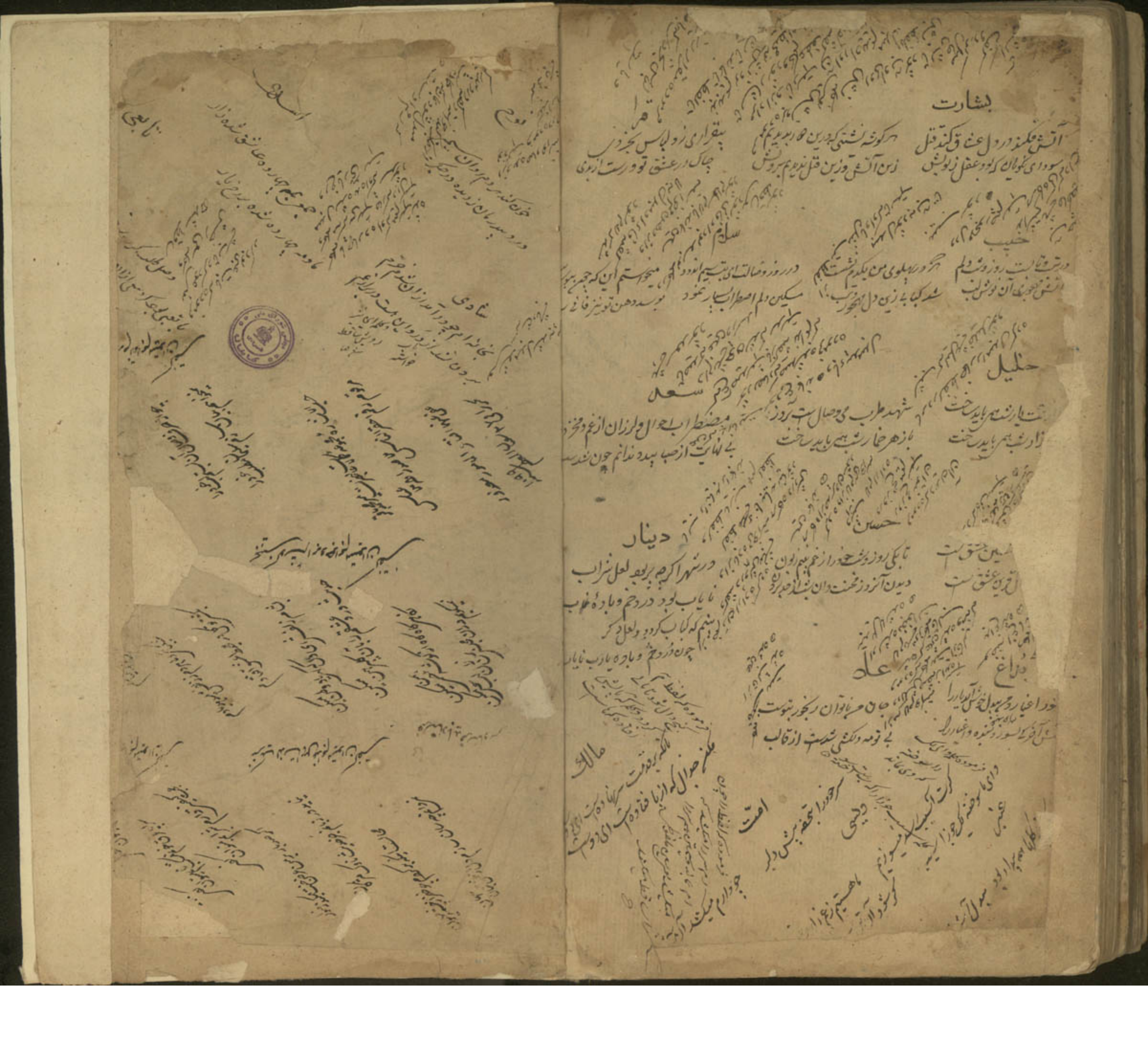
گر آرند پیش تو جود جهان را
مبین سوی آن و طلب ساقیان را

لالا

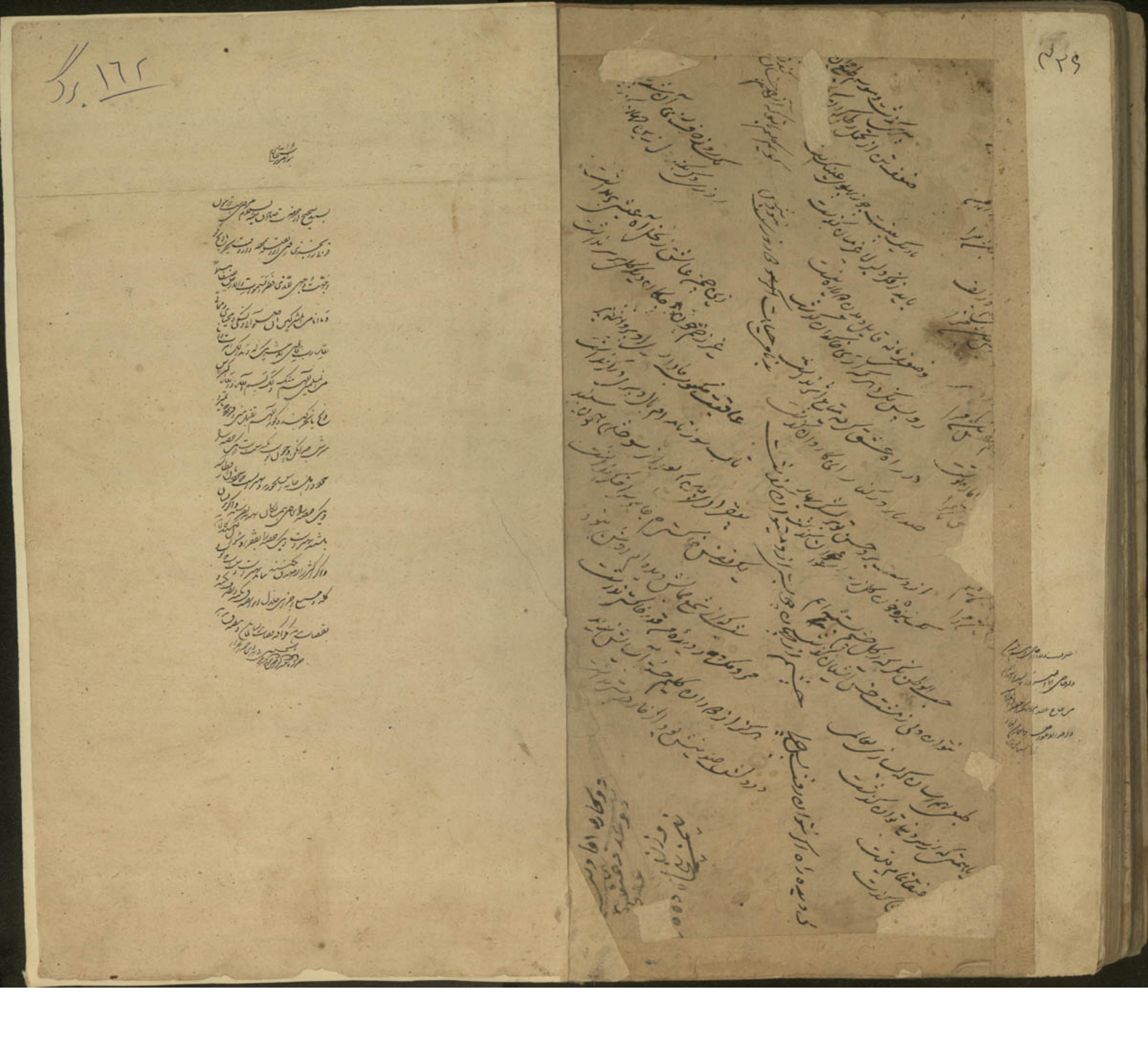
دلا مسکین بپیش کس مکن [illegible]
ولیکن ندارد کسی از تو باور

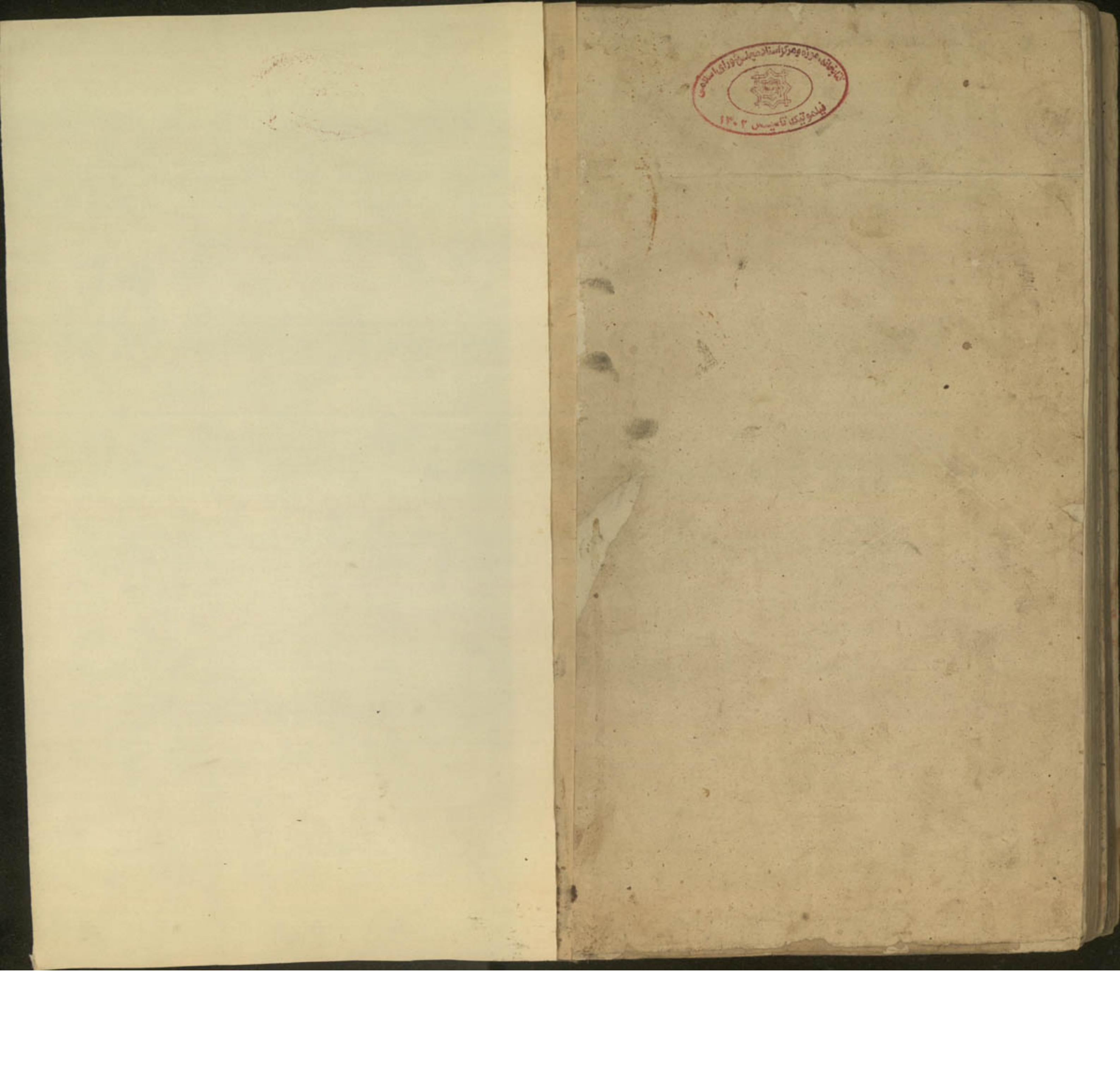


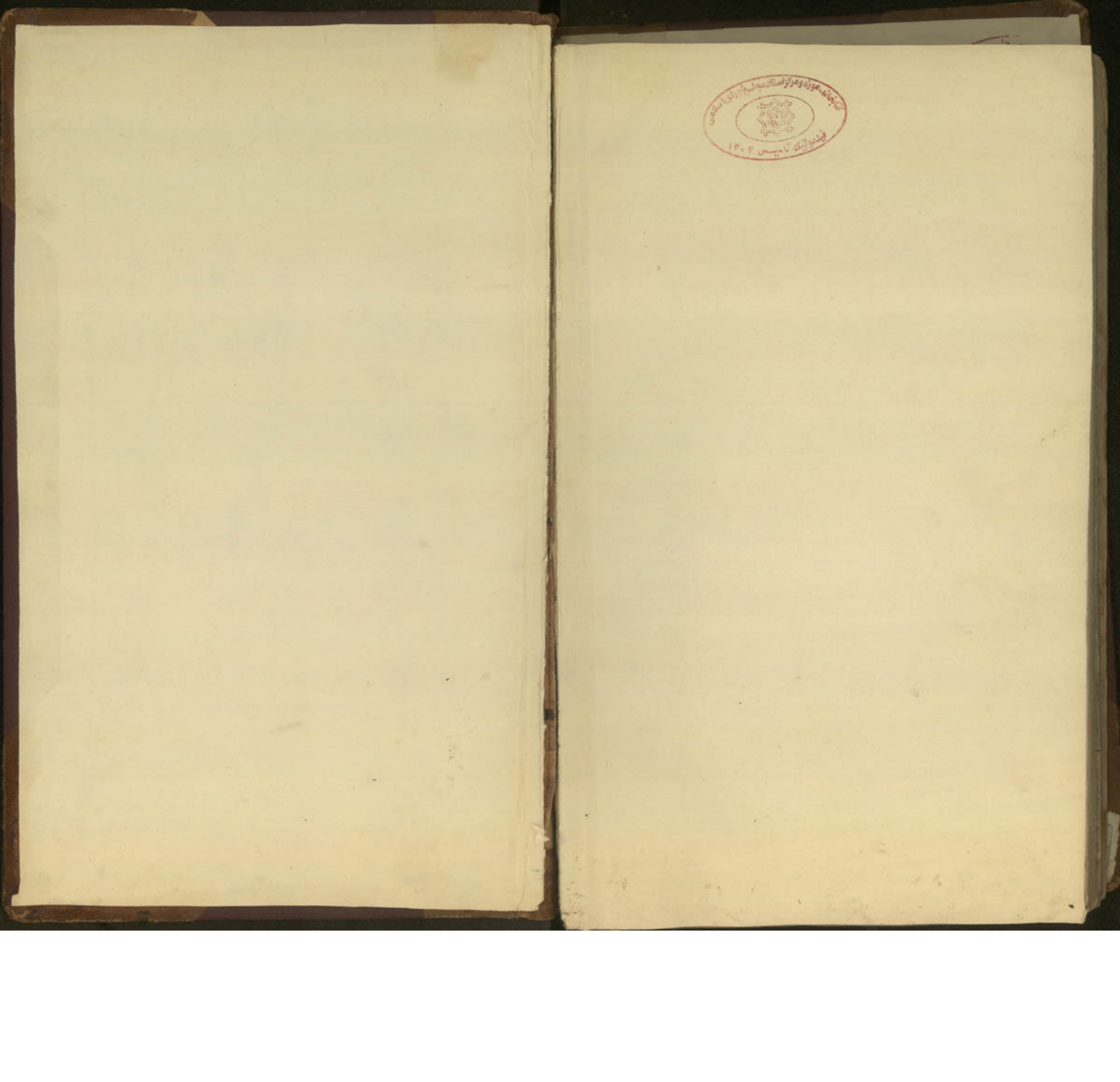
یارم
امان
کافی
مالک
بهرام
اسکندر
هادی
غلام
سلام
داود



بشارت
خطیب
خلیل
سعد
دینار
حسن
شادی


۱۶۲ برگ




کتابخانه، موزه و مرکز اسناد مجلس شورای اسلامی
تاسیس ۱۳۰۲

